

صفحہ	باب	صفحہ	باب
۸۴	باب قوله والرحم فخاص	۶۱	باب ومن كان فقيرا فلما اكل بالمرء فالح
۸۵	باب يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك	۶۲	باب اذا حضر القصة لولا القاري والياني الخ
۸۵	باب قوله لا تاتي احدكم الله باللغو ايمانكم	۶۳	باب ووصيكم الله في اولادكم
۸۶	باب قوله يا ايها الذين آمنوا لا تخر سوا طيبات	۶۴	باب وكنتم نضع مازك انوا حاتم
۸۶	ما احل الله لكم	۶۵	باب لا يحل لكم ان توفوا النساء كره الخ
۸۶	باب قوله انا نحن والميسر الانصاب والارلام	۶۶	باب وكل جعلنا موالا مازك الوالدان ولا ذوق
۸۷	رجس من على الشيطان	۶۷	الآية
۸۷	باب ليس على الذين آمنوا وعلوا الصالحات	۶۸	باب ان الله لا يظلم مثقال ذرة
۸۸	فيما طعوا الى قوله والله يحب المحسنين	۶۹	باب كيف اذ اجبتا من كل امة شهيد الخ
۸۹	باب قوله لا تسألو عن آياتنا ان تبد لكم يتوكم	۷۰	باب قوله وان كنتم من هوى او على سفل الخ
۸۹	باب ما احل الله من حبيبة ولا سائبة ولا ويلة	۷۱	باب فلا وربك لا يؤمنون الخ
۸۹	ولا احرام	۷۲	باب فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين
۹۰	باب وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم فافتن	۷۳	باب واذا جاءهم امر من الامم او الخوف اذعابوا
۹۱	كنت انت الرقيب عليهم وانت على كل شيء شهيد	۷۴	باب ومن يقتل مؤمنا مستمرا فجزاؤه جهنم
۹۱	باب قوله ان تقدبهم فانهم عبادك وان تغفلهم	۷۵	باب لا تقولوا الى النبي الكريم السلام لست مؤمنا
۹۲	فانك انت العزيز الحكيم	۷۶	باب لا يستوي القاعدون من المؤمنين والجاهل
۹۲	سورة الانعام	۷۷	في سبيل الله
۹۳	باب وعندنا مفتاح النيب لا يعلمها الا هو	۷۸	باب ان الذين وقاهم الملكة تعالى انفسهم الخ
۹۴	باب ولم يلبسوا ايمانهم يظلم	۷۹	باب قوله فاولئك عسى ان يعرفهم الآية
۹۴	باب قوله ويولينح لوطا وكلأ فصلنا على العالمين	۸۰	باب قوله والاحصاء عليكم ان كان بكم اذى من ط
۹۵	باب قوله اولئك الذين هدى الله فبهم امانت	۸۱	وكنتم مرضيا نرضوا اسلحتكم
۹۵	باب قوله على الذين هادوا وحرموا كل ذي ظن	۸۲	باب قوله ويستفتونك في النساء الخ
۹۶	ومن البقرة النعم من انهم علمهم شخصيها الآية	۸۳	باب قوله انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح الخ
۹۶	باب قوله ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن	۸۴	ويولينح هادون وسليمان
۹۷	باب قوله حاتم شهيداء لم	۸۵	باب يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلاله الخ
۹۷	باب لا ينفع نفسا ايمانها	۸۶	باب تفسير سورة المائدة
۹۸	سورة الاعراف	۸۷	باب قوله اليوم اكملت لكم دينكم
۹۹	باب قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا	۸۸	باب قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا
۱۰۰	باب قوله حطة	۸۹	باب قوله فاذهب انت وربك فقاتلا انا هاهنا
۱۰۱	باب حذ العفو وامر بالعرف واعزم عن	۹۰	قاعدون
۱۰۲	الجاهلين	۹۱	باب انا نحن الم الذين يحاربون الله ورسوله يسوق
۱۰۳	سورة الانفال	۹۲	في الامر من فساد ان يقولوا الخ

صفحه	باب	صفحه	باب
۱۲۶	باب يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين	۱۰۸	باب قوله واذا قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فاصبر علينا حجارة من السماء او اتنا بعذاب اليم
۱۳۰	باب قوله لقد جاءكم رسول من انفسكم الخ	۱۱۰	باب قوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون
۱۱۲۱	سورة يونس عليه الصلاة والسلام	۱۱۰	باب يا ايها النبي من المؤمنين على القتل الخ
۱۳۳	سورة هود عليه الصلاة والسلام	۱۱۱	سورة يونس
۱۳۴	باب قوله ويقول الا شهد هؤلاء الذين تكذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين	۱۱۲	باب قوله براءة من الله ورسوله الى الذين برحمتهم من المشركين
۱۳۸	باب قوله وكذالك اخذنا نوحا اذ اخذنا نوحا من خالمة ان اخذته اليم شديدا	۱۱۳	باب قوله فسيحجوا في الارض اربعة اشهر الخ
۱۳۹	باب قوله واتم الصلاة طرقي النهار وذلما من الليل الخ	۱۱۴	باب قوله واذا انزلنا من السماء الى الناس يوم الحج الخ
۱۴۰	سورة يوسف عليه الصلاة والسلام	۱۱۵	باب ففعلوا ثمة القفر اعم لا ايمان لهم
۱۴۱	باب قوله وبم نعتهم عليك الخ	۱۱۶	باب قوله والذين يكتنون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب اليم
۱۴۲	باب قوله لقد كان في يوسف واخوته آيات للذين آمنوا	۱۱۷	باب قوله عز وجل يوم يحسب عليهم ما في نار جهنم يتكوى بها الخ
۱۴۳	باب قوله قال بل سولت لكم انفسكم امر اضيق	۱۱۸	باب قوله ان عذرة الشتم من الله اثنا عشر شهرا الخ
۱۴۴	باب قوله وراودته التي هم في بينها عن نفسه وثقلت	۱۱۹	باب قوله ثاني انبيي اذ حاق بالعار اذا يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا
۱۴۵	الابواب وقالت هيت لك	۱۲۰	باب قوله والمؤلفة قلوبهم
۱۴۶	باب قوله فلعلامة الرسول قال ارجع اليك الخ	۱۲۱	باب قوله الذي يلزم من الطوع من المؤمنين
۱۴۷	باب قوله حتى اذا استيسر الرسل	۱۲۲	باب قوله استغفر لهم اول استغفر لهم ان يستغفروا
۱۴۸	سورة الرعد	۱۲۳	باب قوله ولا يغفر الله لهم
۱۴۹	باب قوله الله يعلم ما تحت كل انثى وما تنفيض الارحام	۱۲۴	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۰	سورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام	۱۲۵	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۱	باب قوله كتبت طيبة اصحابها ثابت الخ	۱۲۶	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۲	باب ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت	۱۲۷	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۳	باب اثم تال الذين بدلوا نعم الله كذرا	۱۲۸	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۴	سورة الحج	۱۲۹	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۵	باب قوله ولقد نذب اصحاب الحجر المهرلين	۱۳۰	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۶	باب قوله ولقد آتيناك سبعاً من المثاني القران الخ	۱۳۱	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۷	باب قوله واعبد ربك حتى ياتيك البقين	۱۳۲	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۸	سورة النحل	۱۳۳	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۵۹	باب قوله تعالى منكم من يرد الى رذلة العمى	۱۳۴	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۶۰	سورة بني اسرائيل	۱۳۵	باب قوله ولا تغفر الله لهم
۱۶۱	باب قوله اسر بعبك ليلا من المسجد الحرام	۱۳۶	باب قوله ولا تغفر الله لهم

صفحہ	صفحہ	صفحہ
۱۹	باب قولہ واذا اردنا انی ملک قریۃ امرأۃ منہما	باب قولہ واصطغنتک لنفسی
۱۹۱	الآیۃ	باب قولہ فلا یخزیکما من الخیۃ نفستی
۱۹۲	باب ذریۃ من یملأ من فوج انہ کان حبلاً شکوفا	سورۃ الانبیاء
۱۹۳	باب قولہ واکتیناد اودر زبیرا	باب کہما بدانا ان خلقنا فیۃ واعدنا علینا
۱۹۴	باب قولہ ادعوا الذین لا یعمرونک فلا یمکون	سورۃ الحج
۱۹۵	باب اولت الذین بدعوا ینبشرون الیہم	باب یقرئ الناس سکارہی
۱۹۶	الآیۃ	باب ومن الناس من یبید الله علی عین
۱۹۷	باب وما حببنا الرئیۃ الی الذین لا یفتنونک	باب قولہ هذا من حقمان احصموا فی ۲۲
۱۹۸	باب قولہ ان قرآن العجرا کان مشہودا	سورۃ المؤمنین
۱۹۹	باب قولہ حسی ان یبعثک ربک مقامعہا	سورۃ النور
۲۰۰	باب وقل جاء الحق وزعق الباطل ان الباطل کان خفوا	باب قولہ عز وجل الذین یؤمنون انذاہم الخ
۲۰۱	باب ویسألونک عن المرح	باب والخامسة ان لستہ الله علیہ ان کان من الکثیر
۲۰۲	باب ولا یجہر بصلواتک ولا تحادث بها	باب ویبہا عنہ العذاب ان تشہد ما ربح شہادات
۲۰۳	سورۃ الکہف	باب الله انہ لم یکن کاذب
۲۰۴	باب قولہ وکان الانسان کذراً شقی حیدلا	باب قولہ والخامسة ان عصب الله علیہا ان کان
۲۰۵	باب واذا قالوا موسیٰ لستہ لا ابرج حتیٰ یلغ	من الصادقین
۲۰۶	جمع العجرا ان اوامضیٰ حقبا	باب قولہ ان الذی جازا بالانک عصبۃ مستک الخ
۲۰۷	باب قولہ فلا یلغنا جمع لہما نسیا حوتہما واحد	باب ولولا اذ سمع قول من المؤمنون والمؤمنات
۲۰۸	سبلہ فی البحر سربا	باب انفسہم حیرال قولہ انکاذون
۲۰۹	باب قولہ فلما حاورا قال الفداء انک عدلہ نا الخ	باب قولہ ولولا فضل الله علیک ورحمتہ فی الدنیا
۲۱۰	باب قولہ قل هل ینبئکم بالاحسین اعمالا	والآخرة انکم بما افضتہ فیہ عذاب عظیم
۲۱۱	باب اولت الذین کفرنا آیات بہم ولعانہ	باب اذ نلقوہ بالسکرتکم وتقولون بانواکم لمین
۲۱۲	تمسط اعمالہم الآیۃ	لکم بہ علم وتحسبہ ہینا وھو عند الله عظیم
۲۱۳	کہم مبعص	باب ولولا اذ سمع قولہم قدتم ما یكون لنا ان شکلم
۲۱۴	باب قولہ وما ننزل الا بالمریک لہ صابین الہدیا	ہذا سبھا تک ہذا ہما ان عظیم
۲۱۵	وما خلغنا	باب ریین الله کم الآلات وانہ علیم حکیم
۲۱۶	باب قولہ انما رب الذی کفرنا ما یأمنوا قال لا یوقین	باب ان الذین یحسبون ان تشیع الفاحشۃ فی الدنیا
۲۱۷	سالوا ولہ	اسئلہم مداب الیم فی الدنیا والآخرة الخ
۲۱۸	باب کلا منکذب ما یقولون وندلہ من العذاب	باب ولعجرا یحمر من علی عین
۲۱۹	مدنا	سورۃ الفرقان
۲۲۰	باب کلا منکذب ما یقولون وندلہ من العذاب	باب قولہ الذین یحسبون ان علی وجہہم ال جہنم
۲۲۱	مدنا	باب کلا منکذب ما یقولون وندلہ من العذاب
۲۲۲	مدنا	باب کلا منکذب ما یقولون وندلہ من العذاب

ص ۷	ص ۷	ص ۷	ص ۷
باب یثیر للناس هذا داب الیم	باب یثیر للناس هذا داب الیم	باب یثیر للناس هذا داب الیم	باب یثیر للناس هذا داب الیم
باب قوله تعالى انكسف عنا النهار ما سون	باب قوله تعالى انكسف عنا النهار ما سون	باب قوله تعالى انكسف عنا النهار ما سون	باب قوله تعالى انكسف عنا النهار ما سون
باب اني ابرم الذکر فی قد جاءهم رسولهم یبیین	باب اني ابرم الذکر فی قد جاءهم رسولهم یبیین	باب اني ابرم الذکر فی قد جاءهم رسولهم یبیین	باب اني ابرم الذکر فی قد جاءهم رسولهم یبیین
باب تم فقامه وقالوا ما علم یجنون	باب تم فقامه وقالوا ما علم یجنون	باب تم فقامه وقالوا ما علم یجنون	باب تم فقامه وقالوا ما علم یجنون
سورة الساتية	سورة الساتية	سورة الساتية	سورة الساتية
باب وما یریکنا الا الدهر الایة	باب وما یریکنا الا الدهر الایة	باب وما یریکنا الا الدهر الایة	باب وما یریکنا الا الدهر الایة
الاخفان	الاخفان	الاخفان	الاخفان
باب والذی قالوا للذی ان کما انج	باب والذی قالوا للذی ان کما انج	باب والذی قالوا للذی ان کما انج	باب والذی قالوا للذی ان کما انج
باب قوله فلما داروه عار صلیح	باب قوله فلما داروه عار صلیح	باب قوله فلما داروه عار صلیح	باب قوله فلما داروه عار صلیح
الذی کما	الذی کما	الذی کما	الذی کما
باب ولتغنی الواسم	باب ولتغنی الواسم	باب ولتغنی الواسم	باب ولتغنی الواسم
سورة الفتح	سورة الفتح	سورة الفتح	سورة الفتح
باب ان انکضناک ففما صلیبا	باب ان انکضناک ففما صلیبا	باب ان انکضناک ففما صلیبا	باب ان انکضناک ففما صلیبا
باب قوله لیعلم انک الله ما تقدم من ربک وما	باب قوله لیعلم انک الله ما تقدم من ربک وما	باب قوله لیعلم انک الله ما تقدم من ربک وما	باب قوله لیعلم انک الله ما تقدم من ربک وما
تأخر الخ	تأخر الخ	تأخر الخ	تأخر الخ
باب انما ارسلناک شاهدا ومنتبرا ونذیرا	باب انما ارسلناک شاهدا ومنتبرا ونذیرا	باب انما ارسلناک شاهدا ومنتبرا ونذیرا	باب انما ارسلناک شاهدا ومنتبرا ونذیرا
باب قوله ادبیا یوبیک تحت الشجر	باب قوله ادبیا یوبیک تحت الشجر	باب قوله ادبیا یوبیک تحت الشجر	باب قوله ادبیا یوبیک تحت الشجر
الحجرات	الحجرات	الحجرات	الحجرات
باب ان الذی ینادو یت من ذر لیا الحجات الکر	باب ان الذی ینادو یت من ذر لیا الحجات الکر	باب ان الذی ینادو یت من ذر لیا الحجات الکر	باب ان الذی ینادو یت من ذر لیا الحجات الکر
لا یقولون	لا یقولون	لا یقولون	لا یقولون
باب قوله ولوا انهم صدروا حق فخرج الیم کما	باب قوله ولوا انهم صدروا حق فخرج الیم کما	باب قوله ولوا انهم صدروا حق فخرج الیم کما	باب قوله ولوا انهم صدروا حق فخرج الیم کما
خیر الیم	خیر الیم	خیر الیم	خیر الیم
سورة ق	سورة ق	سورة ق	سورة ق
باب قوله وفوق اهل من ینید	باب قوله وفوق اهل من ینید	باب قوله وفوق اهل من ینید	باب قوله وفوق اهل من ینید
والارباب	والارباب	والارباب	والارباب
سورة الطور	سورة الطور	سورة الطور	سورة الطور
سورة النجم	سورة النجم	سورة النجم	سورة النجم
باب فکیف فاب فی سیرا وادی	باب فکیف فاب فی سیرا وادی	باب فکیف فاب فی سیرا وادی	باب فکیف فاب فی سیرا وادی
باب قوله صلی فادعی الی عبدا وادی	باب قوله صلی فادعی الی عبدا وادی	باب قوله صلی فادعی الی عبدا وادی	باب قوله صلی فادعی الی عبدا وادی
باب لقد آتی من آیات ربہ الکر	باب لقد آتی من آیات ربہ الکر	باب لقد آتی من آیات ربہ الکر	باب لقد آتی من آیات ربہ الکر
باب افرأیت اللات والعزی	باب افرأیت اللات والعزی	باب افرأیت اللات والعزی	باب افرأیت اللات والعزی
باب ومناة الثالثة الاخری	باب ومناة الثالثة الاخری	باب ومناة الثالثة الاخری	باب ومناة الثالثة الاخری

صفحة	صفحة	صفحة
٣٢٢	٣٠٦	سورة التافيق
٣٢٣	٣٠٧	باب اخذوا ايمانهم حبة
٣٢٤	٣٠٨	باب قوله ذلك يا ايمه آمنتم كماله اقطع على
٣٢٥	٣٠٩	قلوبهم وهم لا يعقلون
٣٢٦	٣١٠	باب واذا قرأتم فجبك احسانهم الح
٣٢٧	٣١١	باب قوله سول عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفروا
٣٢٨	٣١٢	الح
٣٢٩	٣١٣	باب يقولون لى رجينا الى المدينة ليخرجننا الا
٣٣٠	٣١٤	باب منها الادلاء لله العزة ولرسوله الح
٣٣١	٣١٥	سورة النعب
٣٣٢	٣١٦	سورة الطلاق
٣٣٣	٣١٧	باب واوقات الاحمال احملن ان يصبحن حالي
٣٣٤	٣١٨	سورة التورم
٣٣٥	٣١٩	باب بالبرهان النبى لم يحرم ما حمل الله لك
٣٣٦	٣٢٠	باب شفى رضاء ارواحك
٣٣٧	٣٢١	باب واذا امر السقى الى العفن ارجو ابع حديا الح
٣٣٨	٣٢٢	سورة تبارك الذى سبى الملك
٣٣٩	٣٢٣	سورة والقلم
٣٤٠	٣٢٤	باب حقل بعدة لك ذنوب
٣٤١	٣٢٥	باب يوم يكشفن حتى ساق
٣٤٢	٣٢٦	سورة الحاقة
٣٤٣	٣٢٧	سورة صال سائل
٣٤٤	٣٢٨	سورة انارسلنا
٣٤٥	٣٢٩	باب وادلا سوا عاد ولا بنوت ويوق
٣٤٦	٣٣٠	سورة قل ارجى الى
٣٤٧	٣٣١	سورة المزل
٣٤٨	٣٣٢	سورة المذثر
٣٤٩	٣٣٣	باب دنيا بك ظهرها
٣٥٠	٣٣٤	باب والرهى فالحج
٣٥١	٣٣٥	سورة القيامة
٣٥٢	٣٣٦	باب ان ملينا بجمعه وقرانه
٣٥٣	٣٣٧	باب فاذا قرأناه فاتبع قرانه
٣٥٤	٣٣٨	سورة الفلق
٣٥٥	٣٣٩	سورة الفلق
٣٥٦	٣٤٠	سورة الفلق
٣٥٧	٣٤١	سورة الفلق
٣٥٨	٣٤٢	سورة الفلق
٣٥٩	٣٤٣	سورة الفلق
٣٦٠	٣٤٤	سورة الفلق
٣٦١	٣٤٥	سورة الفلق
٣٦٢	٣٤٦	سورة الفلق
٣٦٣	٣٤٧	سورة الفلق
٣٦٤	٣٤٨	سورة الفلق
٣٦٥	٣٤٩	سورة الفلق
٣٦٦	٣٥٠	سورة الفلق
٣٦٧	٣٥١	سورة الفلق
٣٦٨	٣٥٢	سورة الفلق
٣٦٩	٣٥٣	سورة الفلق
٣٧٠	٣٥٤	سورة الفلق
٣٧١	٣٥٥	سورة الفلق
٣٧٢	٣٥٦	سورة الفلق
٣٧٣	٣٥٧	سورة الفلق
٣٧٤	٣٥٨	سورة الفلق
٣٧٥	٣٥٩	سورة الفلق
٣٧٦	٣٦٠	سورة الفلق
٣٧٧	٣٦١	سورة الفلق
٣٧٨	٣٦٢	سورة الفلق
٣٧٩	٣٦٣	سورة الفلق
٣٨٠	٣٦٤	سورة الفلق
٣٨١	٣٦٥	سورة الفلق
٣٨٢	٣٦٦	سورة الفلق
٣٨٣	٣٦٧	سورة الفلق
٣٨٤	٣٦٨	سورة الفلق
٣٨٥	٣٦٩	سورة الفلق
٣٨٦	٣٧٠	سورة الفلق
٣٨٧	٣٧١	سورة الفلق
٣٨٨	٣٧٢	سورة الفلق
٣٨٩	٣٧٣	سورة الفلق
٣٩٠	٣٧٤	سورة الفلق
٣٩١	٣٧٥	سورة الفلق
٣٩٢	٣٧٦	سورة الفلق
٣٩٣	٣٧٧	سورة الفلق
٣٩٤	٣٧٨	سورة الفلق
٣٩٥	٣٧٩	سورة الفلق
٣٩٦	٣٨٠	سورة الفلق
٣٩٧	٣٨١	سورة الفلق
٣٩٨	٣٨٢	سورة الفلق
٣٩٩	٣٨٣	سورة الفلق
٤٠٠	٣٨٤	سورة الفلق

صفحہ	صفحہ	باب
۳۶۷	۳۶۷	باب فائزۃ الکتاب
۳۶۸	۳۶۸	باب فضل الکھف
۳۶۹	۳۶۹	باب فضل سورة الفتح
۳۷۰	۳۷۰	باب فضل قل هو الله احد
۳۷۱	۳۷۱	باب فضل المائدات
۳۷۲	۳۷۲	باب نور السکينة والملائكة صلواتهم والقرآن
۳۷۳	۳۷۳	باب من قال لا اله الا الله على الله عليه وسلم ما ينال
۳۷۴	۳۷۴	باب فضل القرآن على سائر کتب
۳۷۵	۳۷۵	باب الوصية بکتاب الله عز وجل
۳۷۶	۳۷۶	باب من لم یؤمن بالقرآن قوله تعالى اولم یفهم
۳۷۷	۳۷۷	ان انا اولما علیک الکتاب بتی علیهم
۳۷۸	۳۷۸	باب اعتبار صاحب القرآن
۳۷۹	۳۷۹	باب حیرت من تعلم القرآن وعلمه
۳۸۰	۳۸۰	باب القیامة عن طهر القلب
۳۸۱	۳۸۱	باب استدکار القرآن فانه
۳۸۲	۳۸۲	باب القیامة علی الدابة
۳۸۳	۳۸۳	باب تعلیم الصبیان القرآن
۳۸۴	۳۸۴	باب نسیان القرآن وهل یقول نسیت آية لداوود
۳۸۵	۳۸۵	وقول الله تعالى سعة رزق فلا تنسى الامانة الله
۳۸۶	۳۸۶	باب من یروى عن رسول الله البقرة وسورة لکادک
۳۸۷	۳۸۷	باب التوبیخ فی القیامة وقوله تعالى ذل القرآن ذلیلا
۳۸۸	۳۸۸	وقوله وقرآننا قرآننا الحق
۳۸۹	۳۸۹	باب مدح القیامة
۳۹۰	۳۹۰	باب التبیح
۳۹۱	۳۹۱	باب حسن التوفیق والقیامة
۳۹۲	۳۹۲	باب من احب أن یسمع القرآن من عبده
۳۹۳	۳۹۳	باب قول المقرئ للمقارئ حسبک
۳۹۴	۳۹۴	باب قول المقرئ القرآن فی الله تعالى فافترق اما یتفرق
۳۹۵	۳۹۵	باب التکلم عند قراءة القرآن
۳۹۶	۳۹۶	باب من دای قیامة القرآن او یأکل به او یخرب
۳۹۷	۳۹۷	باب کل من جحد علی القرآن علی البقی صلی الله علیه وسلم
۳۹۸	۳۹۸	باب القیامة من احب البقی صلی الله علیه وسلم

كَذَلِكَ يُحْيِيكَ وَيُعَلِّمُكَ وَيُؤْتِيكَ الْهَادِيَاتِ

الجزء السابع
من كتاب إرشاد الساري
لشكره صفي بن أبي
العلامة البيهقي والفاضل
اللوذعي أحمد بن محمد الخطيب
القسطاني رحمه الله
تعالى

في المطبع المطبوع في المطبع المطبوع
في المطبع المطبوع في المطبع المطبوع

شرح القسطلا في علي البخاري

الحسين الزحيم

بسم الرحمن الرحيم

لذا لا بد من دروغه ولا في الوقت كتاب تفسير القرآن بسم الله الرحمن الرحيم وفيه ما لا ينقص من كتاب التفسير بسم الله الرحمن الرحيم
وعرّب التفسير وحدث المصنف اليه والتفسير هو البيان وحمل التفسير والتأويل بمعنى فصيل التفسير بيان المراد باللفظ
التأويل بيان المراد بالمعنى وقال قوم منهم أبو عبيد حماد بن عثمان قال أبو العباس الأزدي التفسير القرآن من حيث هو الأول من حيث
هو متقول هي حجة التفسير وطريقه الرواية والنقل والثاني من حيث هو معقول وهي حجة التأويل وطريقه الدلالة وتعليل
قال الله تعالى ان جعلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون فلا بد من معرفة اللسان العربي في فهم القرآن العربي فيعرف الطالب الحكمة وتو
فهمها ولعلهم يتفكرون في معرفة الدلالة على ظاهرها وباطنها في كل منها حقه وقال غيره التفسير علم يعرف به فهم كتاب الله تعالى
للنزل وبيان معانيه واستخراج أحكامه وحكمه واستدراك ذلك من علم النور واللغة والتصرف وعلم البيان وأصول الفقه
والقرآن ويتجاسر الى معرفة اسباب النزول والناسخ والمنسوخ وذكر القاضي أبو بكر بن العربي في كتابه قانون التأويل أن
علوم القرآن خمسون علما وأربع مائة وسبعة آلاف علم على عدة كل القرآن مضمونة في أربعة قال بعض السلف
ان لكل كلمة باطنا وظاهرا وحداً ومقطوعاً وهذا مطلق دون اعتبار زواجبه وما بينهما من رابط وهذا لا يحصى في قوله
الله سبحانه وتعالى انتهى وحدت الالان من بسم الله بعد المبدء بينهما على شدة المصاحبة والاتصال بذلك الله الرحمن
الرحيم اسمان مشتقان من الرحمة وزعم بعضهم أنه غير مشتق لقولهم وما الرحمن اجيباً نتم حملوا الصفة لا الموصوف
ولذلك يقولون من الرحمن قول المبرور فيما حكاه ابن البار في الزاهر الرحمن اسم عبراني ليس عربي قال مرغوب والكامل
اشتقاقه ما صححه الترمذي من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى يا
الرحمن خلقت الرحمن وشققت لها اسما من اسمي الحديث قال القرطبي هذا النص في الاشتقاق فلا معنى للخلافه والاشتقاق انتهى
والرحم فعلان من رحم لغضبان من غضب والرحيم فعل منه ترمى من مرمي والرحمة في الفقه رقة في القلب والنعاط تفتني
الفضل الاحسان ومنه الرحم لانقطاعها على ما فيها وهو يجوز باسم السبب والمسبب ويستعمل في حقه تعالى يجوز لغيره
أو عواردة الخبر خلقه اذ المعنى الحقيقي يستعمل في حقه تعالى واختلقت في اللغتين فليل هما مترادفان كقوله

هذا من وجه بان اسكان الخالفة بمنزلة الترادف ثم على الاختلاف قبل الرحمن بل من لان زيادة البناء وهو الزيادة على الحروف
 الا حروف تقيده الزيادة في المعنى كما في قطع وقطع ولما روي بالاستعمال حيث يقال من حسن الدنيا والآخرة ورحم الآخرة و
 استدار جرحه من العريضة انه قال الرحمن جميع الخلق والرحيم بالمؤمنين قال تعالى الرحمن الرحيم قال تعالى وكان المؤمنون
 رحيماً خضعهم باسمه الرحيم فدل على ان الرحمن أشد مبالغة في الرحمة لعمومها في الدارين لجميع خلقه والرحيم خاص بالمؤمنين واجباً
 ورد في الدعاء المأثور من الدنيا والآخرة ورحيمهما وأورد على ما ذكر من زيادة البناء حذره حاذره كره ابن أبي الربيع وغيره لكن
 قال البدر السامري ولا تغض بخبره حذره ويندفع بان هذا العلم الذي لا يروى ما ذكره الباقين ان يقع في البناء الانقضاء زيادة في
 بسبب كمال الاحكام بالامور الجليلية مثل غيره ونعم وان ذلك في ان كان للفعل المتلاف في الاشتقاق متحد في المعنى في المعنى
 ثبوت وغويان لا حذر وحاذر الاختلاف في المعنى قال حنيفة حسنة وهي ان بعض المتأخرين كان يقول ان صفات الله تعالى التي هي
 صيغة المبالغة تغفل ورحيم وغفر كلها بحاراذهي موضوعة للمبالغة والمبالغة فيها لان المبالغة هي ان ينسب الشيء اكثر
 ماله وصفات الله تعالى متشابهة في الكمال لا يمكن المبالغة فيها وايضا فالمبالغة اما تكون في صفات تفعل الزيادة والنقصان
 الله تعالى منزلة عن ذلك انتهى قول بعضهم ان الرحيم اشده مبالغة لانه الأدب والمولد يكون أقوى من الولد الحبيب بل ليس
 من باب التاكيد بل من باب المنة بعد النعت وقول ان الرحمن علم الغلبة لان جاء غير تابع لموصوفه لقوله الرحمن علم الغلبة
 تعقب بانه لا يلزم من مجيئه غير تابع ان لا يكون تعالىان المشرق والارض جاز حذره وبقائه نفيه وقال بعضهم ان اراد القائل
 انه علم اختصاصه تعالى به تفخيم ولا يمنع هذا وقعه فتاوان اراد انه جاز كالعالم ليعظمه الى معنى الشئ فمنع الخبر
 معنى الوصفية وعلية الغلبة يروها ان لفظ الرحمن لم يستعمل الله تعالى في الامور فلا يتحقق فيه الغلبة واما قول ابن حنيفة في مسيحية
 البهامة من تعظم في علمهم ولما سمي بذلك لانه الله جل جلاله والذوب وشبهه فلا يقال الامسية الكذاب والاطهر ان
 مصنف لخصان وقال البيضاوي تحصيل التسمية بهذه الالهام ليعلم العارف ان المسحق لان يستعان به في مجامع الامور
 هو مولى النعم كلها عاجلها واهلها جليلها وحقيرها فيتوجه بشئ شرف الى جانب القدس ويتسكك بجل الشرف في شغل
 تسمي بذلك والاستدلال به عن غيره الرحيم والرحم بمعنى واحد العلم والعالم وهذا بالنظر الى اصل المعنى في
 فيل من صيغ المبالغة فما هازا على معنى الفاعل قد تروى صيغة فعل بمعنى الصفة المشبهة وفيها ايضا زيادة في
 على الثبوت بخلاف مجرد الفاعل فانه يدل على المحذور ويحتمل ان يكون المراد ان فعله بمعنى مفعول لانه قد تروى بمعنى
 مفعول فلهذا رخصه باب ما جاء في فاتحة الكتاب اي من الفضل ومن التفسير أو كنتم من ذلك والفاتحة في اصل
 اما مصدر كالعافية سمي بها اول ما افتقر به الشئ من باب طلاق المصدر للمفعول التاء للنقل الى الاسمية وازادها الى الكتاب
 بمعنى من لان اول الشئ بعضه ثم جعلت علما للسوية للهيئة لانها اول الكتاب المحرر فانه بعضهم وسقط لفظ باب لا في بعض
 ام الكتاب انه بفتح الهمزة أي لانه يبدأ بآياتها في المصاحف وبآياتها في الصلاة هذا كلام ابن
 في الجواز وكذا النون الحسنة ابن سيرين سميت بهذا لانه اول الان في المصاحف والحفظ والعيب بان في حديث أبي
 هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله أم القرآن أم الكتاب صححه الترمذي لكن قال السفياني هذا الفعل
 لسميتها بفاتحة الكتاب بام الكتاب فذكر بعض المفسرين السبب في تسميتها بام الكتاب شتمها على كليات اللغة التي في القرآن التثنية
 على التثنية وهو ظاهر من التثنية لانه الذي هو في ذلك نص لا من معنى العبادة فيام العبد بالتعب وبكلمة من استل ان الامر بالتعب
 وفي الصراط المستقيم ايضا من الوعيد هو في الذين لم يمت عليهم وفي المصنوع عليهم وفي يوم الدين اي الجرم لما يضاعف
 كانت الثلاثة اصول مقاصد القرآن لان الغرض من الاشارة الى المبادئ الالهية وما به نظام المعاش ونجاة العباد والاعتناء
 بان كثير من السؤالات يتقدم بعدم المساواة لانها فاتحة الكتاب سابقة السورة وقد قصر عن ذلك على كليات المعاني
 الثلاثة بالترتيب على وجه احكامي لان اولها ثناء واسطفا نقيده وآخرها وعده وعيد ثم يصير ذلك فصلا في

الشيطان وسماه ظلاما واستغفر منه كما في الآية على ما ذكرتم في استغفارهم بمحركات فوطيت منهم فيقول أنتوا عيسى عبد الله و
رسول الله لا بد رحب بامر تعالى دون أب ورسوله أي ذاروح صدر منه لا يتوسط ما يجري مجرى الأصل للملأ
له وقيل لأنه لا بد من رجوع الإنسان والقلوب فيقول الله ما أتوه ليست هذا أنتوا محمد أصلي الله عليه ولم سقطت التصلية
لغيري في ذر عبد بالنصب إلا في ذر عبد عقر الله له ما تقدم من ذنبه من سوء وأقبل وما تأخر بالعصاة له مغفرة لا غير
بذنبه لو وقع في الآخرة ولا في الدنيا فوفى بنوئين وفيه ظاهر ما شرف نبينا عليه الصلاة والسلام كما لا يخفى فأنطوى حتى
استأذن على أبي قبيذ بن الرقيم حطفا على أنطوى لا في ذر عبد بن النصب على المصوب في قوله حتى استأذن فأجاب
وقعت سلجدا فبدعني ما شاء الله في ذر ما شاء الله ثم يقال الرقيم راسا وسقط لا في رنظة راسا وسيل
بغير السيل من غير الف وصل تعطف بهما عبد الطاء وقيل ليجمع أي تولاك وأشفعك لتشفع أي تقبل شفاعتك فأمره
من الجهد فأنشده تعالى يتحسب بعد علمه به بضم الياء ثم أشفع فيجدي بغير الياء فكأنه أي يمين قوما أشفع فيهم كان يقول
شفعتك فمن أصل الصلاة فدخلهم الجنة ثم لعود اليد فكأنه أي يمين مثل ما سبق من الرجوع
ورفع الرأس وغيره ثم أشفع فيهم الجنة كان يقول شفعتك فيهم في يمين شرب الزم مثلا فدخلهم الجنة ثم أشفع
الثالثة ثم أعني الرابعة فأنشده ما بقي النار إلا من حبسه القرآن أي لم يحبس به أبدا ووجب عليه الكفار ودم الكفار
قال أبو عبد الله البخاري إلا من حبسه القرآن يعني قول الله تعالى في الكفار خالدين فيها وسقط لا في ذر
الرحم في استشكل سياق هذا الحديث من جهة كون المطلوب الشفاعة للأرواح من مرقف العرضا لم يحصل لهم من ذلك إلا أن
الشديد إلا أن الأرواح من النار لا يجب باله قد انتهت حكاية الأرواح عند لفظ في ذر وما بعده هي زيادة على ذلك والله أعلم
وقال الطبري بعد الموتين ما فرقتهم فرقة يسبق بهم إلى النار من غير توقف وفرقة تحبس في العرش واستشفعوا به صلى الله عليه وسلم
فخلصهم من فيه وأدخلهم الجنة ثم شرع في شفاعة الأهلين النار من بعد ذلك ولعله عليه قوله في ذر كذا ثم فاضطر الكفار في كل
في فتر الغيب البراد قصة واحدة في مقامات متعددة بعدات مختلفة والمقام شتى بحيث لا تغيب ولا تافصل المتهمة من فتر الكفار
وبليغة وهو باب من الإيمان المختص بالجنار ويحتاج في التوفيق إلى آتون برحم اليه وهو أن يعد إلى الامتصاصا الشفاعة ويعمل بها
أصل ما في فتر من الباب إلى ما لم يجمع لكما فتره في ذلك العنق أي يمين وانتهى في شتم الشكوة أو يراود بالنار الحبس الكرية وما يكون
فيه من الشدة ودر الشدة في روضهم وحرمها وليامهم بالقر والخنز وجب الخلاص منها وهذا الحديث يأتي إنشاء الله تعالى في التوحيد
وأخرجه مسلم في الإيمان النساء في التفسير وابن ماجه في الزهد باب بالتورين فيبرجة قال عجاها صل عليه عبد بن حميد
عن ورقاء عن أبي بصير عنه في قوله تعالى وأدخلوا إلى شياطينهم أي صحابهم من المنافقين والمشركين وسماوا شياطينهم
مأثروا الشياطين في قعرهم وهم الظاهر من قعرهم وأضافهم إليهم الشياطين في الكفر في القطب وهو استعارة وإساق في ذر فيهم
الاستعارة وقال مجاهد أيضا فخره عبد بن حميد بالأسناد للذو في قوله الله والله محيط بالكافرين أي الله جامعهم
زاد الطبري فيهم قال البيضاوي قال كثر محشر أي لا يعرفونه كالأقوت الحاطة به المحيط بجملة والله محيط اعتراض لعل العا
وقال القطب فهو استعارة مثلية شبه حال قعرهم الكفار في أنهم لا يعرفونه ولا يحيط بهم من هذا به جال المحيط بالشيء أنه لا يعرفه
الحاطة به واستعمل الجانبا المشبهة الإحاطة وقوله والمجلة اعتراض لعل لما قال أبو حيان لا من داخلين هاهنا الجاهلين وهما يجتنب
أضابهم ويكاد البرق وهما يمتصن ولعل صيغة أي دين يريد قوله تعالى صبغة الله وهذا أصله أيضا عبد بن حميد عن أبي حنيفة
وقال البيضاوي أي صبغنا الله صبغة وهي فطر الله التي فطر الناس عليها فاما حالية الإنسان كما أن الصبغة تحلية للبصوف
وقال مجاهد أيضا في قوله تعالى على الخاشعين أي على المؤمنين حقوا وصله منه صديق حميد قال مجاهد أيضا في قوله
أي يعمل بما فيه وصله منه عبد بن حميد أيضا وسقط لا في ذر قوله قال مجاهد وقال أبو العالية فينا وصله ابن أبي حاتم في
قوله تعالى قلوبهم مرض أي شاك وقال أيضا فينا وصله أي حاتم عنه في قوله تعالى لعل لا لما بين يدي يسيها

وما خلفها اى حبرة لم يبق اى من بعدهم من الناس وقوله تعالى لا تشبه بها الباء من غير ما ترى لا يباح فيها
وقال غيره هو عبد القاسم بن ابي قريش وقوله تعالى يسومونكم اى يولونكم بضراؤه وسكونها ووقال في قوله تعالى
هناك الى ليلة مفتوحة واذا ما صدركم الى بلادكم فاعلموا انكم الى بلادكم فاعلموا انكم الى بلادكم فاعلموا انكم الى بلادكم
واما ذكره ليوبديما فتفسيره ليس هو كذا بل هو كذا وقال بعضهم المحبوب الذى توكل كلها قوم وثمة الغراء من معاني القرآن
خطه وقناة وقال قتادة فيما رسله من حين قوله تعالى فباوا اى فاقبلوا وقال غيره في قوله تعالى فباوا اى
اى يستصغر من كذا قاله ابو عبيد اى على المشركين يقولون انهم انما تابوا عن كفرهم في التوراة وقال في قوله تعالى فباوا
شروا به القسمة اى باعوا وقوله تعالى واعنا من الزينة اذا ارادوا ان يحكموا النساء قالوا لعنا بالنزوة ليعتد
مخدوف اى فلا ذار عن نسبة الى الزنى والزينة المحرم في الجملة على من نسب اليه وفى قوله تعالى لا تجزى اى لا نعتى لقوله
تعالى لا تتبعوا خطوات الشيطان من الخطى والمعنى انما اى آثار الشيطان وجميع ما ذكر من قوله قال بجهدنا الى الدنيا
الى هذا الباب المستعمل والكثير من ساقط الحديث قوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا وهم يعمدون انتم تعملون
حال من غير فلا تجعلوا وفعلوا تعلمون وتوكل اى وحالكم انكم من ذوى العلم والنظر فاصابة الراى فلو انتم انتم اى من العلم
عقلكم الى اثبات سجدكم لكانت منكم وجود الذات متعال عن مشايعة الخلق اى اوله مفعول اى وانتم تعلمون انه الذى خلق
ما ذكرنا انتم تعلمون كذا قاله وعلى هذا التقدير يتعلق العلم محذوف اما حواله على العقل والعلم به وسقط لاني ذكره في كتابه
وبه قال حدثني بالافراد والابى زهير ثنا عثمان بن ابي شيبة الكوفي قال حدثنا جابر بن عبد الحميد الرازي
عن منصور بن ابي وائل بن ابي شقيق بن سلمة عن عمر بن حمر جليل العنبر وعنده الهمداني عن حميد الله بن مسعود
قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم اى الذنب اعظم عند الله قال ان تجعل الله ندا اى شلا وتذيرا
وهو خلاق وغيره لا يستطيع خلق شئ فوجوه الخلق يدل على الخلق واستقامة الخلق يدل على توحيد وكذا كان
للدبر اثني عشر سنة الاستقامة ولذا قال موحدا جاحلية زيد بن عمر بن قنيل

أبوابا واحدا ام الف رب ادين اذا تقصمت الامور

توكلت اللات والعزى جميعا لئن لم يفعل الرجل البصير

قلت ان لك اعظيم قلت ثم اى بالتشديد من غير تنزيه الى الغالب في كونه موقوف عليه كلام السائل ينتظر الجواب
عليه الصلاة والسلام والنسب لا يوقف عليه اجماعا وتوحيده مع وصله ما بعد خطا بل ينتظر ان يوقف عليه وقفة لطيفة
ثم يرمى من بعده ما انتهى به من الجرح في مشكل التعصير والتشديد والتنزيه في الفرع وقال هكذا سمعته ابن ابي شيبة قال الجرح الى
توحيده لانه اسم معرب غير مضاف قال في المصباح هذا عجيب لان الحائى لا يجب عليه في حالة وصل الكلام ما قبله ان يجعل ان
يراعى حال الحكم عنه في الابداء والوقف بل يفعل هو ما تقتضيه حالته التى هو فيها قال وان قطع الفرع باسقاط الواو ونبتت
ولد لخال تركت خافان يطعمهم عات قلت ثم اى قال ان ترائى جليلا تجارح بفتح الجاء الموحدة وكس اللام الاو
اى وجبه فانه يقال لما روى الله تعالى به من قطع عرق الجبارين هذا الحديث اوردوه هنا البصار في التوحيد والادب للحارث بن مسلم
والابان والنساء في به والارواح والمجارية وقوله تعالى وظلنا علمنا العلم عام محذوف تكاليم السموات يظلمهم من الشمس حين كانوا في
النبي وسقط لاني ذكره في كتابه انزل لنا علمكم الرب السلاوى كذا في طبقاتهم اى رزقناهم وما ظلموا ولكن كانوا انفسهم يظلمون
بالكن وسقط لاني ذكره في كتابه طبقاتهم الى انفسهم وقال بعد كذا الى يظلمون وقال بجاهد فيما وصله الغراء من معاني النسخة
والسلاوى الظن من ابراهيم بن عيسى بن ابراهيم بن ابي حاتم قال كان للرب على الشجر فاحلوه منه ما شاءه وبه قال حدثنا ابو نعيم
الفصل بين كين قال حدثنا اسفيان بن ابراهيم عن حميد بن ابي اسفيان عن حميد بن ابراهيم عن حميد بن ابراهيم عن حميد بن ابراهيم
عن حميد بن ابراهيم عن حميد بن ابراهيم عن حميد بن ابراهيم عن حميد بن ابراهيم عن حميد بن ابراهيم عن حميد بن ابراهيم

الكتاب في الكاف وسكون الهمزة والفتحة حتى يمت بحسه من غير استقباط ويكلف مؤنة اسمر من المن لانها تنقظ
 ملة كلمة ومما هو اشقاء للعين اذا لم ينزل والتوتير وغيرهما فيجعل به اما اذا نزل مما مودة فلا لانها تودي للفتحة
 الروي الصواب ان يجر ما منها شفاء مطلقا اما وصفت الكلمة بذلك لانها من اللال الذي يصح التشابه شبهة واعتبر الحظاني
 وعبره ارجح هذا فانه ليس المراد انما نوع من الال على ما سئل في ذلك حتى كان له حجب وانما معناه انما كانت سمها من
 ولا فتحة واحب اليه وقم في رواية ابن حبيب عن عبد الملك بن عيسى حديث النابغ من الال الذي يزل على من اسئل فغير من النسبة
 على ما لا يخفى في باب التنوين واذا قلنا ادخلوا هذا القرية اي بيت المقدس فكيف انتهت حديث شتم رعدا لخص على
 او لعل من الال واي واسعا وادخلوا اليك اي من القرية فيجعل حال من فعل ادخلوا وهو جرم ساحدا في متضامين محتجب او
 ساحدين لله شكر على انهم هم من ابيه وتقولوا احطه بالرفق حرمته له محدود اي سألنا احطه قال الرحيمى ولما نزل
 عنى حط ما دونو من حطة وارتفعت يعطى على التيات وتكون الكلمة في محل نصب بالقول لغفر لكم خطاياكم محروم من جزاء الامر
 اي مجزؤكم ودعاكم وسفر من المحسنين وتبنا ولا في ذر حيت شتم الآية وسقط ما بعد لشدريد قوله ثلثا وكلامها
 قول الوعيد واسم لشير في نسخة واسعا تلي النصب وهذا ثابت في رواية ابى زر عن المستمل والتبني هي ساطع لغيرهما
 وبه قال حدثني ما لا يحصى من مشهور ونسبه اس السكون من العروى كما في الفتحه قال محمد بن سلام قال لما نزل من حركته
 ان يكون محمد بن يحيى الذي قاله يري عن عبد الرحمن بن محمد كذا يصار الى الحيا في الشبهة له محمد بن شاذل بالمعنى واد الكرواني او
 ابن المتنى قال حدثنا عبد الرحمن بن محمد بن ابي سعيد المصري قال ابى المديى ما رايت اعلم عن ابى الميارك عدله عن محمد بن
 حبيب بن اشد النردى عن حجاج بن منبته شاذل بالمعنى الاول في وسه شذوذ الموحدة المسبوكة من الصاعى اسمى رهب غربي
 هريوة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال قيل لبنى اسرائيل لما سحرهم من التيه وبعاد اربيع
 سدة مع يسوع بن ابى عليه الصلاة والسلام ونفا الله تعالى عليهم بيت المقدس من عبده جمعة وقد حست لهم الشمس قبل اربعين
 الفرة ادخلوا الباب باب البلد يجعل شذوذ ثلثا ما انهم بعد عليهم من الفتحه والسرور ولد لهم اليوم وانقادهم من التية
 عن اس عباس بن ابراهيم او اس حرير بعد قال برتعاوس انهم المارده لخصيص لتعذر عمله على حقيقة وقولوا احطه قبل المارده
 يقولوا على هذه الكيفية بالرفق على الحكاية وعلى محل نصب بالقول وانما اسم النصب بحركة الشكاية وتقدم قرأها انها امر بيت
 حرم مستأخره ووف ومما هو اسم للشيء من الحكمة كالحسنة وعن اس عباس بن ابراهيم او ابى اجماعه قال قيل لهم قولوا معفة قد
 يرتحقون بفتح الحاء للمعلة على استأخهم بفتح الهمزة وسكون المعلة اي اولاكم قبل لو اي غيروا السكون بالرجوع وقولوا
 حطه ثم قيل وزادوا على ذلك مستهين بس حبة في شجرة بفتح العين والراء وفي رواية حطه النون بدل حطه وكشبهه
 في الاخرى في تبخير وراية تحية بعد كسر العين المهملة وحاصل الامر لهم امر ان يصنعوا لله تعالى عبد الفتح بالعلل القول والفتحة
 مدونهم فانواعا على المعلة ولذا قال الله تعالى في حقهم وارنا على الذين ظفروا من السماء ما كانوا يستقون والاداء بالرجح الظالمون
 قيل له ثلثه في سلمته اربعة وعشرون الفاء قوله ثلثا من كان ولا في دراهم بالنون من كل عدل الجبريل على الجبر
 اسم اهل العلم بالتأويل ان هذه الآية قولت حرا باليهود من موى اسمائيل ودعووا ان حنيل عدوهم وان ميكائيل ولى لهم
 وقال حكومة سولى اس عباس بن ابراهيم الطري جبريل بفتح الجيم وسكون الموحدة وصيات كسر الهم وسراف بفتح
 السبل المهملة وتحيب الراء وبالله اكسرة الاول من حنيل والثاني من ميكائيل والثالث من سرافيل معى الثلاثه
 حيدرايل كسر الهمزة وسكون التحيية معاهله في الثلاثه الله اي حنيل حيد الله وميكائيل عبد الله واليه
 عدله وقال بعضهم حنيل اسم ملك اعني خلدك لم يصف الفتحه والعلمية ومقال هو مشتق او مركب تركيب
 اصافه رد قوله لان الاعشى لا يدخله الاشتقاق العرصة والله لو كان مركبا تركيب الاحتفاء لكان سرفا
 وبه قال حدثني ما لا يحصى من مشهور ونسبه اس السكون من العروى كما في الفتحه قال محمد بن سلام قال لما نزل من حركته

والسجدة بالمدينة أو مسجد قباء وهم راكعون حقيقة أو من باب إطلاق الكلمة وإرادة الكل قال الله بعد أن جعلت بآله لفضل
صليته مع النبي صلى الله عليه وسلم قبل مكة أي حال توبه متوجه إليها فداروا فقاموا عليه قبل البيت حجة
البيت العتيق وكان الذي تضرعا على القبلة قبل أن يتحول قبل البيت الحرام رجال قتلوا بالهزيمة وأقول فهم كذا
الواحد في النبي الزول منهم أسعد بن زرارة وأبو أمامة أحمد بن الجارود البراء بن معمر وراشد بن سعد وكذا أسعد بن زرارة
مات في السنة الأولى من الهجرة والبراء بن معمر وفصة قبل قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة بشره أن نزل الله وما كان الله
ليضيق أياكم صلاحكم إلى بيت المقدس أن الله والناس لرؤف رحيم فلا يقسم لجرهم في رواية أبي ذر بعد قوله إياكم
الآية وسقط ما بعده وهذا الحديث سبق في كتاب الإجماع باب الصلاة من الإيمان وولد لك ولا في ذهاب قوله كذا الحديث كما
جعلناكم يدينا المظلمة المستقيم وجعلنا قبلكم أفضل القبل جعلناكم أمة وسطا أي خيرا لا أومد ولا جعل منكم في قبلة من
فألفه مغفول ولأمة تان وسطا فانت وهو الخبر باسم لما بين المظفرين يظن من غير الشك وجعل ما صلحتم في قبلة منكم في السنة
والإجماع الخبر كقول جليست وسطا التزم بالترك وقيل المتعبر في الأصل مصدر والسالك ظن لتكون في الشهادة على الناس في الدنيا
ويكون الرسول عليكم شهيدا على العمل وبه قال حدثنا بالجمع ولا في حديثي يوسف بن بشير وهو يوسف بن
ابن أشد بن بلال الفطاني قال حدثنا جبريل بن عبد الحميد بن أبي أسامة حاد بن أسامة واللفظ أي لفظ النبي جبريل
الاعمش سليمان بن عمار عن أبي صالح ذكر أن الأرياء وقال أبو أسامة حماد بن عمار عن الأعمش حدثنا أبو صالح ذكر أن فقيه
نصره الأعمش القديس عن أبي سعيد سعد بن مالك بن سنان الأحمدي رضي الله تعالى عنه أنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يدعى يوم القيامة فيقول البيك وسعديك يا رب فيقول هل بلغت فيقول نعم فيقال
لا حسرة هل بلغت فيقولون ما أتانا من نبي فيقول من يشهد لك فيقول يشهدك محمد وأمه فيشهدون له أنه بلغ
بلغ زاد أبو معاوية عن الأعمش عنه النسي قال ما علم فيقول أخبرنا نبي أن الرسول قد بلغنا فصدتنا وكون الرسول
عليكم شهيدا فذلك جعلناكم وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا فليس
العدل هو فروع من نفس الخبر لا منه كما قاله في الفروع وسقط لا في الخبر ذكره وقد سبق الحديث في كتاب الأئمة وما
ولا في ذهاب قوله وما جعلنا القبلة التي كنتم عليها قبل القبله مغفول أول والتي كنتم عليها تان فان جعلت من الصبية
أي الجماعة التي كنتم عليها وهي القبلة فانه عليه الصلاة والسلام كان يصل إليها ثم لما هاجر أمره بالصلوة إلى بيت المقدس أنما للرب
أي أن أصل المراد أن تتقبل الكعبة وما جعلنا قبلك بيت المقدس إلا لتعلم لغتروفتين من يتبع الرسول في العلم إلى
القبلة ممن ينقلب على عقبيه من يرد عن دينه بعد من هو وصل ويقيم صلته والموصول وصلته في عمل المفعول خبر عن عقبه
في عمل نصب الحال قال أبو بصير قال قلت كيف يكون علمه تكا غايه الجمل وهو يزل عالما واجب بأن هذا وأشباهه باعتبار التفتي
الحال الذي هو مناط الجهد والمعنى يتعلق علمنا به مرجوحا وقيل يعلم رسوله والمؤمنون لكنه استدل بنفسه لأنهم خواصه لا يفترون
الثابت عن التوراة قوله تكلموا الله الحديث من الطيب فوضع العلم وضعه القدر المسبب عنه وأن كانت أي القبلة أو القبلة الكعبة
لشعلة شائعة وان خففت من التهمة دخلت على ناسم الابتداء والخبر واللام للفرق بينها وبين الآية الآية على الذين هدى الله فم
الناس والصلوات في اتباع الرسول الاستثناء مفرغ وحز ذلك وإن لم تقدمه نفي ولا شبهة لأنه في معنى النفي ومكانه الله ليضيق
أي كما في الخبر المشهور وأما ذكره إليها أن الله بالناس لرؤف رحيم لا في حديثه بل في قول الرسول الآية وسقط ما بعده عند
وبه قال حدثنا مسدد بن هارون عن مسدد بن جابر عن أبي سعيد الخدري عن مسعود بن سفيان عن أنس بن مالك عن عبد الله بن جابر عن
ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ما صلوا إلى مسجد قباء بالفرع إلا أنهم إذا اجتمعوا
هو مبادر بشر فقال لهم أنزل الله على النبي صلى الله عليه وسلم وأما قوله كذا قد نرى تعدل جمل في السماء الآية التي تتقبل
الكعبة فاستقبلوها بشرا للوحدة على الأمتة اليهودية وقرنها وبقية ما على الخبر فتوجهوا إلى الكعبة

رضى الله تعالى عنه قال صلى الله عليه وسلم لم يخفيت المقدس اى يوحى المدينة ستة عشر سنة
 سبعة عشر شهرا بالشك من الراوى ثم صرفة اى رضى الله عن وجهه صلى الله عليه وسلم ولا يوحى الكشي يحنى ثم صرفة رضى الله
 مبين الفلوى اى رضى الله تعالى عنه واصحابه نحو القبلة اى القبلة الحرام وهذا الحديث اخبره مسلم فى الصلاة والساجى بها روى
 التفسير ومن حيث سخرت اى من اى مكان خرجت لسفر فخرجت جهات شطرا المسجد الحرام ادا صليت وانه اى
 الماء يربه وهو التوجه للكعبة للحق من بابك وما لله بغافل عما تعملون فيما انكم باعالمكم وفى رواية اخرى روى شطرا المسجد الحرام
 لآية وحذث ما بعد ما شطرا منبذ اى شطرا المسجد الحرام وخبرو تلقاء . وروى قال احمد شاموسى بن سماعيل التستو
 قال احمد ثنا عبد العزيز بن مسلم القس قال حدثنا عبد الله بن يزيد القدرى ومولاه ابو عبد الرحمن المتكامل مولى روى قال
 سمعت ابن عمر رضى الله تعالى عنهما يقول بينما الناس باليم وفى نسخة باسقاطها فى صلاة الصبح بقعة فى حجة
 اذ جاءهم رجل من عباد بنسره فقال لهم انزل الليلة نيم الجمعة مبين الفلوى قرن فامرهم بيم الجمعة اى النبى صلى الله عليه وسلم
 ولا يوحى امرهم بالاداء ان يستقبلوا القبلة فاستقبلوها بئس الوحدة فاستداروا بالافاء واخبروا خروا است
 كميته هم من غير فخرجوا الى الكعبة من يداؤن فتوال خطام حدة التوجه وكان وجه الناس الى الشام تسير
 الراوى كما سبق ومن حيث خرجت فخرجت جهات شطرا المسجد الحرام وحيث ما كنتم فوالوجه شطرا
 هذا امر ثالث منه تعبا استقبال القبلة واختلف فى حجة التكرار فقولنا اولنا سمع وفى الشام على ما روى عنه ابن
 ويروى والشم من مظان الغنمة والسندية فى الحوى ان يركبوا ما روى عن جماعة بعد خروا فقولنا من على احوال لا دلالة
 مشاهد للكعبة والتكلم فى مكة غائبا عن مشاهدة الكعبة والثالث لم يوحى فى غير ما من البلدان اولا والوجه الثالث لم يوحى
 بغير ما من البلدان والثالث لم يوحى فى غير ما من البلدان اولا وفى رواية غير ابن عمر قد روى
 ما ثبت فى قوله ولعلكم تبتدون اى الى ما مضت عنه الامم ولذا كانت هذه الامة افضل الامم واشرفها . وروى قال احمد ثنا
 قتبية بن سعيد الثقفى ابو جراح النخلى وسقط لابي زاهر سعيد عن مالك الامام الاعظم عن عبد الله بن
 مولى بن عمر بن ابي عمير رضى الله تعالى عنه قال بينما باليم الناس فى صلاة الصبح بقعاء اذ جاءهم رجل من
 لهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه الليلة صبغة الغريبة وفى نسخة فى رواية السائفة وروى
 فذكرى تلك جهات فى السماء الآيات وقد امر ان يستقبل القبلة فاستقبلوها بئس الوحدة قال الراوى كانت
 وجوههم اى اهل بناء الى الشام فاستداروا الى القبلة ولا يوحى فى نسخة ايضا الى الكعبة . ان الصفا ولا يوحى
 ان الصفا والمروة ان واسمها ومحمدت اى ان طواف الصفا اوسى الصفاى الصفا والمروة طهر ليليل بحر فوسى الارض
 للعلبة والمروة الحجارة الصفا والخبر قوله من شعائر الله اى من مناسك الحج فمن حج البيت اوطع شوطا
 محل فم بالانبياء ويحى فى موضع جزم والبيت نصب على المقول به لا على الظن والجواب قوله فلا جناح عليه ان يطوف
 بهما الاجماع على مشروعية الطواف بهما فى الحج والعمرة واختلفت فى جوبه فى قولناك والساجى انه ترك بقوله عليه الصلاة
 اسروا ان الله كتب عليكم السعى روى احمد وروى الامام احمد انه سنة لقوله تعالى فلا جناح عليكم فيه التفسير وهو ضعيف
 لان فيه الجناح يدل على الجواز الداخلى معنى الجوز فلا يردوه وعن ابن حنيفة انه واجب سعى بالدم ومن تطوع خيرا فاعلما
 وخيرا انما سعى الله صفة مصلح حذف اى تطوعا خيرا فان الله شال رقيب السيد ويضى الجردل واشكاله تقبل اعمالكم
 عليه بالتراب لا يخفى عليه طاعتكم شعائر ولا يوحى شعائر علامته واحدا ثم شعيرة وفى العلامة والهجور فى شعائر الله
 معاش وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنه ما رواه الطبرى من طريق علي بن ابي حمزة الصقوان الحجازى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللامع امسك الى ان تمت شيئا اذ انك اهل الغفوة والوحدة اى لعدة الصلوات صفوة بمعنى الصفا والصفا بالضم الجمع
 وفى الغفوة الصلوة والف الصفا فاول قولهم صفوان لا اشتقاق يدل عليه لانه من الصفو وسقط الهوى من قوله وقال

في الجملة فلما قدم المدينة صامه على عادته وأمر الناس بفصله فقاموا في رمضان في رمضان في رمضان
عاشوا في مكان من شاء صامه ومن شاء لم يصمه ويستدل بهذا على صيام عاشوراء كأي نية قبل نزول مدحهم في شهر
في حديث معلومة السابق في الصيام سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هذا يوم عاشوراء ولم يكتب عليكم صيامه وهو يوم
مذهب الشافعية والحنابلة أنه ليس فيها قتل ولا شجر برمضان بنية بحيث ذلك سمعت في الصوم باب قوله عز وجل
ذلك لنذر فيكم أو لعلكم تذكرون أي سونكتنا بعد معلوم ونفسب إليها بما لم يقد أي صوموا أو أيا وهذا النصب ما على الظنانية
لو المغلوبه انشأه وقبل نصب يكتب ما على الظن أو الفعل به وقد ابرحوا فقلل ما التمسب الظنية فانهحل للفعل بالكتابة ليست
في الأيام لكن متعلما هو الزاقي في الأيام وما على الفعل التسام فأنك مبنى على كونه نكرا للشك وتقدم في الخطأ ومعد ذلك
والمراد به رمضان وما وجب صومه في وجبه ونسبه وهو عاشوراء تمام فصرح بأن من لم يصم رمضان مضايقة الصوم ويشق عليه
أو على سبغه موضع نصب عطفا على خبر كان أو للتوهم فعلة أي فعله صوم هذا أيام الأرض السفر من أيام آخر الظن
الشيء والمضام والمضام للعلم به وعلى الذين يطبقونه أن يفطروا فدية طعام مسكين نصف صوم من خبره ثم شمر ذلك
فصرح بطوع خيار أفراد في الفدية فهو أي لا تطعم خيار له وله في عمل فدية صوم فدية فباعتل بمحذ أي خبره قوله والذين
أيها المطلق أن من صدقة أي صومهم وهو يومهم بالابتداء خبره خيار لهم من الفدية وتقدم الخبر أن كتمه تعذر شرطه
جوابه تشديدا خبره أو معناه أن كتمه من أهل العلم أو التبرع علم أن الصوم خير لكم وقال عطاء هربا في أيام ما وصلته
يفطر من المرض كله كما قال الله تعالى والذي عليه الجوهرة يباح الفطر لمن يضره الصوم ضرا أوجب التيمم أن طرأ على
وبعض وقال الحسن البصري في صومه عبد بن حميد وأبو إسحاق التميمي في صومه عبد بن حميد أيضا في الموضوع والحاصل الزاد
ولا بد من رآه أو أضافه على نفسه مما وولد هما نظيران ولو كان الموضوع من غيرهما ثم تقضيان ويجب ذلك
الفدية في الحزن على الولد أخذ من أية وعلى الذين يطبقونه فدية قال ابن عباس إنما نصت الآية حتى الحامل الموضوع رآه
منه لا في الخوف على النفس للمريض فلا فدية عليه وأما الشيخ البزيري إذا لم يطيق الصيام فانه يفطر ويحب عليه الفدية في
القضاء فقلل طعمه ليس بعد ما لم يكتب البوحه وشق عليه الصوم وكان حيث شذ في حشدا لئلا عا ما أو ما من بالشك
الزاد كل يوم مسكينا خبر أو لحما أو فطر هذا رواه عبد بن حميد من طريق النضر بن النضر عن ابن عمر عن ابن عمر عن ابن عمر
مذ وهو رطل ثلث والكيل الكيل نصف ذراع من جنس الفطر فلا يجزئ بخود قنن وسوق ومثل الكيل للمريض الذي لا يطيق الصيام
ولا يجزئ ورثه للآية السابقة على القول بانها لم تستر أصلا قراءة العامة يطبقونه بكسر الظاء وسكون القمية من أن يطبق
كأنما يقم وهو أكثره وبه قال حدثني بالزاد إسحاق هو ابن هرويه قال أخبرنا روى عنه المراء وبعد الواو الساكنة
حاه ماحلة ابن عبادة قال حدثنا زكريا بن إسحاق المكي قال حدثنا عمر بن دينار عن عطاء هو ابن أبي رباح المكي سمع
وأبى الوقت أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول ولا بد من الحوى والمستعمل يقول وعلى الذين يطبقونه فدية
رواه مشاءه بن عبد الصفي من طريق غيره أنه بوزن فطعمه قال جاهد بن جواد وعمر بن لوحي بن مارق رواه النساء من طريق ابن جهم
يكلفونه أي يكلفوا طاقته وفي نسخة يطبقونه فلا يطبقونه فدية طعام مسكين قال ابن عباس ليست بعشش هو
الشيخ البزيري والمرأة الكبيرة لا يستطيعان أن يصوما فليطعما أن كذا في اليونانية بالهمزة مقطعة من المقرة كغيره
مكان كل يوم فطره مسكينا أو فدية ليل تشافى ومن أنقذه أن الشيخ الكبير ومن ثم معه إذا شق عليه الصوم ففطره
الفدية عند ذلك ومن أنقذه ومن أنقذه الكبر ثم قوى على القضاء بهير يقتضى ويطعم عند الشافعي حرم وقال الكوفي لا أطعم
فمن يشهد من شهر فليصمه من يجوز أن تكون شريطة وموصولة ومنهم من موضع نصب الحال من المستكن في
شديد فيعلق بمحذ أي كأنما نسك والشهر نصب على الظن والاراد بشهد حصر ومفعوله محذوف أي فرض حصره في الشهر
ولم يكن مسافرا فليصمه فيه والغذاء جو الشريط أو زاد في الخبر والهنا نصب على الظنية كما في الكسكان

[illegible]

وزاد القاضي أن كل واحد منهما ليس حال صاحبه ويمتعه من الجور ويخونه قال السمرقندي والحكمة اشتنان تبين سبب الإحلال في حق كل واحد
 وصورة احتساب كثرة المخاططة وشدة اللابسة فلذلك وضع للباشرة علم الله أنكم لتتم في موضع ونم خدرلان محتان أن القسم
 تظنر فما يتبعه فيها العقاب تنقصر حظهما من التواب فتاب عليكم كما أنتم من المخوف وعصا عنكم بحمل أن يري من
 للعصية بعينها يكون أجيالاً ونابسة زائدة على التوبة ويحتل أن يري عظمها كان الركن من اجتناب النساء بمعنى زلة لكم كما تقول حتى تقول
 أي متروك فالان أي فالوقت الذي كان يحرم عليكم فيه الجماع من الليل باشر من هن أي جاسوه من ابتغوا ما ألتب الله لكم الخ
 ما قد زلتم وابتغوا في التورح المحفوظ من الزل والمعن أن الباشرة ينبغي أن يكون غرضه الولادة فانه الحكمة من خلق الشهوة وشرع المنكاح لأجل
 الولادة في أسرار التنزيك لكشفان وقال السمرقندي ابتغوا لقراء الآية لكم فيه وأمرهم به وسقط من قوله عن لباس لكم الخ في رواية ابنه وقال
 صيد قوله أن نسألكم إلى قوله ولتبتوا ما ألتب الله لهم . وفيه قال أحد شاعبيد الله نعم العين مصغرا في نحو العيسير من لاهم التور
 عن أسما شبل بن بولس عن حماد بن أبي سحاق عن حماد بن عبد الله السبيعي عن البراء بن عازب قال المؤلف وخذوا ولا يذرو
 حذوا بالافراد أحمد بن عثمان بن حكيم الأندلسي الكوفي قال أحد شاعبي من مسألة بشين مسجدة معقومة وراه مفتوحة

اولا المال والاصلاك وحسب المال فانه يؤدى الى الهلاك للتويدة والبقاء في ما يدرك فائدة في المعنوي يد لان القى تسمى بنفسه قبل
 الله تعالى فاقى موسى عصاه وقيل متعلقة بالفعل غير فائدة والمعنوي محذوف ولا يلتزم انفسكم اياكم يقال الهلاك
 نفسه بيدا اذا تسبب لهلاكها واحسنوا اسماءهم ولعلنا قلتم او يقتضوا على المخارج ان الله يحب المحسنين
 والهلاك واحد مصدران وبه قال احمد ثانيا بجمع ولا يرد هذا استحقاق براهويه قال حدثنا النضر بن السدوسي
 ابن شبيب قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن سليمان بن مهران الاعرج قال سمعت ابا وائل شقيق بن بلعن عن جدي يقفون
 في سبيل الله ولا تعلقوا ايديكم الى الهلكة قال فقلت في النفقة قال ثوبان الا تضارى نزلت يعني هذه الآية
 فيها معنى الاضمار انما اعز الله صبه وكنز امره قلت فباينتناوا قبلكنا امور لنا فاصلمناها قال نزل الله هذه الآية الحديث
 ثوبان ورواه في نسخة الترمذي الشافعي عبد بن حميد ابن ابي حاتم وابن جرير وابن مهويه والحافظ ابو يعلى في مسند دار
 في صحيحه والحكا في مستدرائه وهو مفسد لقول جديفة هذا من كان منكم ولا يذري ربك قوله فمن كان منكم من احبها
 اوبه اذى من الله لرحمة وقل وبه قال احمد ثانيا دمر راي يابن قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن عبد الرحمن
 الاصبهاني انه قال سمعت عبد الله بن معقل بن نفوذ الميم وسكون العين المهملة وبعد الفان المكسورة لام ابن مقل
 المنابي الكوفي التابع قال قعدت الى لعيب بن عجرة بنهم العين المهملة وبعد الجيم السائلة زاء مفتوحة اى تخرج قودة
 اليه في هذا المسجد يعني مسجد الكوفة فساكنته عن قوله تعالى فمن كان منكم من احبها قال حملت الى النبي صلى الله
 عليه وسلم والقل بن تشار على وجهي حلة حلية فقال عليه الصلاة والسلام ما كنت ارى بضم الهمزة اقل بن الجهم
 بنهم الجهم قد بلغ بك هذا الذي رايت مما يجد شاة قلت لا بعد ما قال ضم ثلاثة ايام يا ثوبان قلت او صيام او
 اطعمت المسلمين شيئا مسالين راي قوله او صدقة لكل مسكين نصف صاع من طعام بنسب على المعنوية اوردته
 مؤخره والحقق رأسا قال ابن جرير فقلت اى الآية في بكه اللها وتشد يد الفتنة خاصة وهي لك عامة بالنسب
 ولا يذري راحة فالزم وهذا الحديث سبق في باب الاطعام من الجهم فمن تمتع ولا يذري بالفتن من تمتع بالخرم الى الجهم
 اكرم مما اكرم بالخرم ولا فلا نزع من الهمزة اكرم بالجهم وهذا هو التتم الخاص هو المعروف في كلام الفهم او التتم العام يشمل التتمين
 حدثنا مسدد بن حمران قال حدثنا يحيى بن سعيد الفطاني عن محمد بن ابي بكر البجلي قال حدثنا ابو جهم
 محمد بن داود بن محمد بن العطاردي البجلي عن محمد بن عثمان بن حصين بنهم الحمد المهملة رضى الله تعالى عنه انه قال فقلت
 اية المتعة في كتاب الله ففعلنا ما اى المتعة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينزل بضم الهمزة وقوله
 قل ان يحرمه اى انتم ولم يفته بقوله ولا يذري ذروا منه بضمه ولا يذري من المعنوي السكت فانه بالاء والواو نحو اى المتعة فذكره
 باعتبار التتم وأنه باعتبار المتعة حتى مات النبي صلى الله عليه وسلم قال جل قبل محمد لأنه كان يمت التتم برأيه ما شاء زاد
 في نسخة قال محمد اى المخاري يقال الله اى الرجل اعلم الله كان يمتي عنهما يقول ان تكتب بكتاب الله كان يامر بالتمام يعني قوله فامروا
 والعره وبه في نفس الامر لم يكن عمر رضي الله عنه يمتي عنهما عهدها بالها كان يمتي عنهما ليكن قصد الناس البيت حليج معمر بن القاسم
 عمل لابن بن كثير في تفسيره وهذا الحديث أخرجه مسلم في الحج والنساء في التفسير ليس عليكم حاسم ولا يذري بان ليس عليكم
 حاسم ان تبتغوا في تظلموا فضلا منكم اى يحيا في تباركتم وبه قال احمد ثانيا بالافصح جازي سلام اليك عندي الجبر
 بالافصح والاضا ولا يذري اخيرا ابن عبيدة سفيان عن حماد بن عمار عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال
 كانت عكاظ بضم العين المهملة وتخفيف الكاف وبالظا البجمة ومجندة بضم الهمز والجيم وذو الحجاز بضم الهمز وبعد الله
 اسواقا في الجاهلية بنسب اسواق خبز كان كانت معايشهم منها ولا يذري عن الكسبية في اسواق الجاهلية بمخند الحجاز
 اضافة اسواق لاحقة فمأشوا اى غير المسلمين ان يخرجوا بالتوقية بعد التسمية وبالجيم المكسورة بعد ما مضى
 من العبارة في اللباسم فقلت ليس عليكم حاسم ان تبتغوا فضلا منكم بكم قال ابن عباس اى في موااسم

الحج وهذا الحديث سبق باب التوبة امام المراسم من كتاب الحج باب ثم افيضوا الرجوع من حيث افاض الناس من
 عرفه لا من المدة لغة . وبه قال حدثنا علي بن عبد الله الذي قال حدثنا علي بن حازم والحذاء والرازي المجتري أبو معاوية
 الغيرة قال حدثنا هشام عن أبيه عروة بن الربيع عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت كانت قريش من كان
 دينها وهم يبرأ من معصية وثقت وخزامة فوالله لئن لم يبقوا بالمرحلة ولا يخرجون من الحرم اذ اوقوا يقولون نحن
 اهل الله فلا يخرجهم من حرم الله وكانوا ليسوا الخمس منهم الحاء للمصلحة وبعد للمصلحة سنة من ملة جميع احسن وهو الشدائد
 وسمر بذلك لتصلهم فيما كانوا عليه وكان من ائمة العرب اى باقيم يقولون بعرفات فلما جاء الامن بالله امر الله عز وجل
 بنبيه صلى الله عليه وسلم سقطت القضية لاني رأيت في عرفات ثم يقفون بها ثم يفيض منها بمنسب الفيل عطف على
 السابق فذلك قوله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس سائر العرب فغيره من انهم وقيل المراد بالناس من
 وقيل لهم عليهم الصلاة والسلام فقرأ في الناس في المشركين في بلادهم عليه السلام من في مكة فندى المعنى ان الافاضة من عرفات
 شرع قديم فلا تقربوا به وهذا الحديث قد مر في كتابه . وبه قال حاكم في الاثر محمد بن ابي بكر القتيبي في كتابه فاضل
 سليمان ابنه الفداء وفتح الضاد في الاول ضم السين فتح الهمزة في الثاني المعنى بالنون صغرة التبرك فاحد ثمانية وعشرون
 للمعنى قال لخبير في الافاضة كرسب حواشي من مسلمتها مولاهم المتكلمون ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما انهما
 تطوف الرجل بالبيت بغير المشاة الفوقية والظاهر الخففة وضم الواو والمشددة مضافا لثانيه في نسخة بخط المشاة
 وضم الظاهر مخففة الجواز الرفيع على الداعية ما كان الا لا اى مقابلة وادخل مرة وتخل من هنا حتى يصل اليها فذلك عرفة
 فمن يسير له هدية يسير النذل وتشدب تحتية والذبح اليونانية هداية يسير النذل من عرفته ببيت الخفية وفي نسخة هداية يسير
 الدال تخفيف الخفية ثم هاء من الال والبق والنعيم جلاء الشمل قوله ما يسير من بيت الخفية ما يسير من بيت
 او يسير من البيت وكذا ما يسير من بيت الخفية ذلك او ينفذ ذلك قاله اللها في اى ذلك شارع غير ان الحج لا يصل غير
 ان لم يسير على اى التبرك فعلية وحرى ثلاثة ايام يسير في الحج وذلك قبل يوم عرفة لانه ليس للحاج قطع وصلة
 فقيص من ابن عباس اطلاق الآية فان كان اخر يوم بغير آخره ولا في النفس من الايام الثلاثة يوم عرفة فالحج عليه
 ولا يجوز صوم منها يوم الفجر ولا في ايام التشريق كما سبق في الحج ولا يجوز فتدبير ما على الحرام بالحج لانه عبادته بدنية فلا تقدر على
 وقيل انهم لينطلق بالحج بلام الامر لا في غير الاستلزام ينطق بخبر الهمزة حتى يقف بعرفات من صلاة العصر عند صير
 خل كل حتى مثله او بغير صلاة تمام الظهر جمع تقديم للسفر الى ان يكون الظلام بغير الشمس ثم يفيضوا من عرفات
 اذا افاضوا من هنا حتى يبلغوا جميعا بفتح الجيم وسكون الهمزة والمدة لغة الذي يبيتون به صفة لهما وهو من البيات
 وللأصل ان في فروع الحموى بغير بوقية بعد الخفية المضمومة لموحدة فراء من مملتين اولها مفتوح مشددة اى بطلان التبرك
 وهو الصواب عليه اقتضى الفجر وفي نسخة يبرز في جهة آخره بدل الداء من التبرك وهو الخروج للبراء وهو القضاء الواسع لاطراف
 قضاء الحاجد ثم لم يذكر الله كثيرا ليشير لاداءهم الا في نسخة ثم لم يذكر الله بغيرها من الجمع والثراء التكبير والتفصيل
 بالواو المفتوحة من من قبلها في الفجر وأصله وغيرها من الشواهد العدة التي نفت علمها قال الحافظين جرحه وبعه العيني او اكثر
 بالشك من الراوى على كل ثم لم يذكر الله والثراء التكبير والتفصيل قبل ان يفيضوا فان الناس كانوا يفيضون قال
 الله تعالى ثم افيضوا من حيث افاض الناس استغفر الله من غير الناسك ونحوه ان الله غفور رحيم لغزيب المشركين
 وكثيرا ما لم يذكر الله بغيره الا في نسخة واحدة حتى تروى الجملة التي عند العقبة وهو عليه قوله ثم افيضوا اول قوله التبرك ومنهم
 وفي نسخة باب التنوير منهم من يقول بيا أمنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقاعد ليل لنا وفي رواية ليل
 بعد قوله في الله نيا حسنة لاخرة وسقط ما بعده وبه قال حدثنا أبو حمزة عن من غفر حزين بن معاوية عن عبد الله بن عمر النخعي عن الفضل
 قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد عن زوان العنبري مولاهم القنوري بفتح المشاة وتشدب النون الجيم عن عبد

العزيز بن ميمون الباقى بمجدة مضمومة وقيل البصرى عن المشرك منى الله تعالى عنه انه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقول اللهم ربنا سقط لظننا بالادب رانا فى الله نيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقناعا عذاب النار
 ولان انما رجعت هذه الآية لغيره لا لغيره كل من كان الحسنه في الدنيا مثل كل مظلوم نبوى من اياته وورث واسم وعلم بانه وعمل
 صالح الى غير ذلك ولما الحسنه في الآخرة فاعلى ذلك ودخل الجنة في ابيه من الامن من الغرام الا ان في العاصمات ونسب الحسنه في الآخرة
 ولما النجاة من النار فهو يقتضى تيسر اسبابه في الدنيا من لعبها والمحام والامم وترك الشبهة. وهذا الحديث أخرجه أيضا الشيخان
 وابو داود في الصلاة. وهو التخصيص اى شديد العادة والجدال المسلمين في نسخة باب هوذا الخصام وقال اعطاء
 مؤيد بن ابراهيم ما وصله الطبري التسلخ وله ثلثا وبهات الحوث والنسل الحيوان. وبه قال خلد ثنا قبيصة بن عقة
 السكونى العامرى القزوينى قال حدثنا سيفان بن سعد بن مسروق التورقي عن ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز عن
 ابن ابي مليكة عنه عن عائشة رضي الله تعالى عنها ترفعه الى النبى صلى الله عليه وسلم انه قال بغض الرجل
 الى الله الا ان يفرقه. والفرقة تدل على العلة الحتمية بغير التمام المعقولة. وكسر الصاد المعاملة في كل حصرى رجل الدين الله
 وهو الشديد المحضومة والحتم بكسر الصاد الشديد المحضومة وقال ابن الاثير اللاد المحضومة الشديدة وقال
 الترمذي فى الاول بنى عن المشقة والثاني عن الكثرة وقال شارح المشقة المعنى انه شديد بنفسه بليغ في حقنونه فلا يميز بين
 قال ابن حنبل في قوله تعالى وهوذا الخصام اى شديد الجدال العداوة للمسلمين والخصام الخاصة وادفاعة الله معنى في
 يجعل الخصام الدعى المبالغة او الخصام جميعهم كصعب صعب وهو أشد المحضومة خضومة وقال عبد الله بن ابي ليلى
 حدثنا سيفان بن سعد بن مسروق التورقي عن ابن جريح عبد الملك بن ابراهيم عن ابن جريح عبد العزيز عن
 ابي مليكة عبد الله عن عائشة رضي الله تعالى عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم وهذا وصلى الله
 التورقي جامعوه ورواه التورقي ليعرفه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ام حسبتم وفى نسخة باب عام حسبتم
 تدخلوا الجنة قبل ان يتنزلوا قيل ام هى المقطعة فقدس بينهم وبين الآخرة قيل لا انتقل من اخبار الى اخبار والهمزة في
 والتقدير بل حسبتم وقيل لجد الاضراب من غير تقدير والمعنى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة قبل ان يتنزلوا ويحتسروا و
 يحتملوا كما فعل الذين من قبلكم من الامم ولذا قال ولما ياتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم اليأس والضرار
 وحى الامم والاسقام والالام والمصائب والنواصب وقال ابن عباس بن مسعود وغيرهما اليأس التفرق وقال ابن عباس بن مسعود
 والويل والويل الى الجنة بعد ان يخرج منها فوقعوا في الجحيم فابان في قوله تعالى وقيل في قوله وقيل في قوله وقيل في قوله
 ذلك وعند ابن ابي حاتم في تفسيره انما نزلت يوم الاحزاب حين اصلى النبى صلى الله عليه وسلم صلاة وحصر قبل فى يوم احد
 وقبل نزلت تسليمة لهم ما جبر حين تركوا ديارهم واموالهم بايدي المشركين. وبه قال حدثنا ولان ذرنا في الآخرة
 ابن موسى بن زيد الرازي الغزالي الصغير قال اخبرنا هشام بن ابراهيم عن ابن جريح عبد الملك انه قال سمعت
 ابن ابي مليكة عبد الله يقول قال ابن عباس صلى الله عليه وسلم ما فى قوله تعالى حتى اذا استلباسن الرسل لابس الكفا
 شئ حتى يكون غايته قدس وما استلباسن لابس الكفا وقيل غير ذلك مما يأتى ان شاء الله تعالى في سورة
 عليه الصلاة والسلام وظنوا انهم فذلك بل الحقيقة ظاهرا للجمعة وحى قرارة الكوفيين على معنى انه اعاد الضمير
 وكذا وعلى الرسل اى هم ظنوا ان انفسهم قد تم بها حادتهم به من الضمير كما يقال صدق رجلا وذبح رجلا واعاد
 الضمير على القاتل اى وظن القاتل ان الرسل قد قتلوا فاعاد الضمير من الضمير وغير ذلك مما يأتى ان شاء الله تعالى في سورة يوسف
 عليه الصلاة والسلام قال ابن مليكة ذهب بها اى بهذه الآية ابن عباس هناك في يوم في القيومية اى فهمت ما فهمت في
 البقرة من الاستعداد والانتظام لولا لاحت يقول الرسول الذين آمنوا معك لتتأمل الشدة واستطالة المدة بحيث تعظم على
 الصبر متى نصر الله استبطاء لتأخر فيقول لهم الا ان نصر الله قريب اسعوا فالحكم طلبته من اجل الله هذه الآية

سورة يوسف في عجم النصر بعد اليأس والاستبعاد وفي ذلك إشارة إلى أن الوصل إلى الله تعالى والغنى بالكرامة عند رفض الدنيا
ومكيدة الشيطان الربانية قال ابن عباس في ملكة فلقيت عرفة بن الزبير وقد رثت له ذلك المذخور من خنفت ذال كذا بما
فقال لست عالشة منكم على ابن عباس معاذ الله والله ما وعد الله رسوله من شيء قط إلا علم أنه كان قبل
أن يموت ظن في العلم لا يكون لكن لم يزل البلاء بالرسول حتى خاف أن يكون من معهم من المؤمنين يكنون
والكرامة عاشت على ابن عباس حتى الله تعالى عنهم أما هو من جهة أن مراده أن الرسول نزلوا منهم مذبح يوم من عند الله لا من عند أنفسهم
بقرينة الاستعانة بآية البقرة ولا يقال وكان كما قالت عائشة لغيره وينقلونهم قد نزلوا بالأن تأديب القوم لهم مكان متحققا
لأن تأديب اتباعهم من المؤمنين بنقلهم والتحقين هو فكذلك من لم يؤمن أصلا فله الزمان في يأتي زيادة لذلك في أخوة يوم
عليه السلام لا في الإسلام إنما الله تعالى فكانت نقرتها وظنوا أنهم قد نزلوا بواشقة وهي قراءة الباقين غير المؤمنين على
معنى نزل الرسول فيهم قد نزل يوم فها هو مدعهم به من العذاب والنزاع عليهم فاما والعصيين على الرسول بأجاب قوله تعالى لنسألكم
فخر لكم مبتدا وخبر عازر العباد من الجنة بالبصدة أما السبالة أو على حذف مضاف من الأول أي وطئنا أنفسكم حرث أي كبرت
أو الثاني أي نسألكم ذوات حرث ولما في موضعهم وضع صفة لحث متعلق بمحذوف وأقره الحر والمبتدأ جمع لامة مصدر والافهم
الحرث والتذكير حيث قال في الكشف حرث لكم مواضع حرث لكم وهذا جار مجاز شبه من بالمحارث تشبيه ما بالي في الحروب
من النطف التي منها النسل بالبدن وقال في المصاير قوله وهذا جار قبل اعتبار إطلاق الحرث على مواضع الحرث وقبل اعتبار الحرث
الكلمة في الأعراب من جهة حذف المضاف كما في وأسأل القرية وقيل باعتبار محو التشبيه به على المشبه بعد حذف الأداة كما
في يدا سدف فليس إنما يقال الجيزون لم يكن استعاره وكان الحرث في ظاهر الكلام بأنه هو ثم أشار إلى أن هذا التشبيه مقرر على
لشبيهه النطف الملقاة في أرحامهم بالبدن وذلك لا اعتبار ذلك بل بهذا الحسن قبل الماد والمجاز والاستعارة بالذاتية لأن في
جعل النصارى محارث ولا على أن المحط مذوع على أن الله بقرله تشبيه ما بالي في الحروب فقول أن هذا موضع المحط على
قال المولى سعد الدين النصارى في ولما في ذلك جار على الثاني لأن يقال لقد نزلوا تشبيه حرث لنطفكم ليكون المشبه مصححا
ولشبهه به فكما انتهى وقوله أي من قس غره فسأله من عة لوله فأنحرثكم أي ما من كان من المحارث أي شتم أي
ثم تم مستقيمين مستديرين إذا كان في مقام واحد وقيل أي بمعنى حيث وقيل متى وقوله موالا لنفسكم الآية أي ما
يخرج لكم من الثواب وقيل هو طلب الولد وعند ابن جرير عن عطاء قال أراه عن ابن عباس قد موالا لنفسكم قال يقول لبيم التسمية
عند الجرام وسقط لاني في قوله وقد موالا لنفسكم. وفيه قال حدثنا ولدي في حديثي بالافراد استحقاق بن زاهويه قال الخبر
المضرب بن شميل بالضاد المعجمة وشميل بضم الشين المعجمة وفيه الميم قال أخبرنا ابن عون بن جعفر الجعفي المعاملة وسئل الجواد
بالنون عبد الله الفقيه المشهور عن نافع بن أبي عمير قال قال ابن عباس رضي الله عنهما إذا قرأ القرآن لم يتكلم بغير القرآن
حتى يفرغ منه فأخذت عليه في ما أي مسكت للعصف هو يفرغ عن ظهر قلب عنه الذارق في بن ثابت ما من رواية
عبد الله بن جرير نافع قال قال ابن عباس رضي الله عنهما في سورة البقرة حتى انتهى إلى مكان قوله لنسألكم
ثم قال قال نافع فيما بالي بعد الميم ولا في نافع قال قلت قال نافع قلت لا قال أنزلت في كذا وكذا أي في القرآن لنسألكم في إدراهم
ثم مضى في قوله وقد كان المؤلف هذا الحديث مبهما لما كان الآية والتفسير وقدره استحقاق بن زاهويه في تفسيره
بالأسناد للثوري هذا الحديث يلفظ حتى انتهى إلى السوا حرث لكم فأنحرثكم أي في شتم فقال نافع أنزلت هذه الآية قلت كذا قال
قلت في بيان النسبة في قوله أي من قس غره ما بهما ثم عطف المؤلف على قوله أخبرنا النضر بن شميل قوله وعن جعفر الصمد بن
عبد الوارث التنوخي أنه قال حدثني بالافراد أبي عبد الوارث بن سعيد قال حدثني بالافراد أيضا أبو السيمتين عن
نافع عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في قوله تعالى فأنحرثكم أن شتمكم قال يأتونها زجما في تجوز الجور وهو الخلف
أي إلى الذي ذكرهما وقم النصر به عند ابن جرير في هذا الحديث من طريق عبد الصمد عن أبيه قيل واستقط المؤلف

ذلك وأعظمه وكانت لساء الافاضة قد احدث بعل اليهود اما و من على جيتوس فانزل الله نسا و لم حرت لم و قد دوى اوصاف
 الغزالي عن ابي عبد الرحمن المحب عن ابن عمر مرفوعا سبعة لا ينظر الله اليهم يوم القيامة ولا ينظر اليهم ويقول ادخلوا النار مع الذين اخلوا
 العاقل والمفعل به ونالهم بداء والحر البسيسة والحر المارة في برها والجامع بين المارة وابنتها والارابي لمجلة جارة والمؤذي مارة
 حتى يلعنه وامام احكامه الطحاوي عن محمد بن عبد الحكم انه سمع الشافعي يقول ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم في لمجلة لم
 لا يخرج به شئ والقياس انه حلال قال ابو نصر من الصانع كان يحلف بالله الذي لا اله الا هو لقد لب ايمن ابن عبد الحكم على الشافعي
 في ذلك قال الشافعي نفس على تحريمه في ستة كتب من كتبه انتهى اما ما ذكره الحكم في سنن الشافعي من طريق ابن عبد الحكم ايما انه
 حكى عن الشافعي ساطعة حرت بينه وبين محمد بن الحسن ذلك وان ابن الحسن احضر عليه ما لم حرت اما يكون الفهرج فقال فيقول
 ما سوى الفهرج محرما والزمه فقال لا ريت نوحا وطيا ابن ابيهم في ما في اعكامها في ذلك حرت قال الا قال انهم قال الا قال فكيف تحريم
 الا يقول به فيقول كما قال الحكم ان يكون الزم نحو الطريق المظرة وان كان لا يقول بذلك والحجة عندنا في التحريم غير السلك
 سلكه محمد كما يشير اليه كلامه في المزمع به في قوله قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان هو الثوري كلجه به
 في الفهرج وفعل في العدة عن الذي انه ابن عبيدة عن ابن المنذر بن محمد انه قال سمعت جابر ارضى الله عنه قال كانت لم حرت
 تقول اذا اجامعها من رأتها فليقل راية الاضمار على من طريق يحيى بن ابي اذ عن سفيان الثوري في ذلك مروي في فقهها
 من رأتها وعند مسلم من طريق سفيان بن عيينة عن ابن المنذر ما ذكره في الرجل امره من رأتها في قبيلها من طريق ابن جابر عن ابن المنذر
 ثملت جاء الولد احوال فتركت كذا كذا في المزمع به في قوله قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان هو الثوري كلجه به
 بنسائه كسوف شاذ اذ في قوله قال حدثنا ابو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا سفيان هو الثوري كلجه به في قوله قال حدثنا ابو نعيم
 احدثهم بعد ان يكون المأثري واحدا وهو موضع الحرت وهذا من الكميات اللطيفة والذرة صيات المستحسنة قاله الزعفراني في قوله
 ابيهم لم حرت او حرام أي حمة شاذ كالا حرمي المصالح وقيد بالحركة لثبوتها في كتابه وذا لسة موسم البلاء وان يحا ومن حرم
 علم من الاصل للسلل افضله الشهيرة وهذا الحجة اخرجها مسلم في الصحيح وغيره والزمه في التفسير الساعدي في عشرة اقسام
 وابن حزم في المسألة به باب اذا اطلقتم النساء فليقلن لاجل من اى انقصت عدتهن فلا تغضلوهن ولا تنصروهن ان يكن
 ان و اجهن والخاص بذكر ذلك الاول له المأثري ان شاء الله تعالى فربها في الباب به و به قال حدثنا عبد الله بن سفيان عن ابي ابراهيم
 بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف قال حدثنا ابو عمار عبد الملك بن عرج العقد بن نفعه الدين الحسيلة والثالث قال حدثنا عبد الله بن
 و امشدا بنهم العير المملة ولشده البرجة القيصي السكا قال حدثنا الحسن بن عمار قال حدثنا الامام ابو معقل بن عيسى بن
 نفعه الميم وسكون العير المملة ولشده البرجة القيصي السكا قال حدثنا الحسن بن عمار قال حدثنا الامام ابو معقل بن عيسى بن
 كما عند ابن الكلبي وليس كما عند السمين في حصة نصا وله ونفع ثالثه وقال ابراهيم بن محمد بن عمار واصله الموقوف للكلاب عن ابي
 هو ابو عبد بن دينار القيصي عن الحسن بن عمار قال حدثنا الامام ابو معقل بن عيسى بن عمار قال حدثنا الامام ابو معقل بن عيسى بن
 و به قال حدثنا ابو معمر يسكنو الدين ونفع الميم بن عبد الله المقعد قال حدثنا عبد الوارث بن سعيد قال حدثنا
 يونس بن عبيد عن الحسن بن عمار ان اخنت معقل بن عيسى بن عمار في اسمها عير وما سبق في هذا الخبر فافهم
 كما عند ابن اسحاق ويحتمل التعدد بان يكون لها اسنان ولعقب او لقنان واسم طلقها زوجها هو كما في الحكم في قوله
 كما عند ابن القضاة ابو الداح بن عاصم ونفعه الذي ان بالاسم تلعب على الصواب والعجبة لاجله فيتمثل ان
 يكون هو الزوج وحزم بعض المتأخرين فيضاف له الحافظ ان يحج بانه السالم بن عاصم وكسنته ابو عمر قال
 قال كان معقل بن عمار في البدار بن عاصم التلعب وفي كتاب المجاز للشجر عن الذين بن عبد الملك انه
 عبد الله بن رولة فتركتها حتى انقصت عدتها فخطبها من ولها اخيها معقل فابى فاستنم
 معقل اريد اجماله فلزلت فلا تغضلوهن ان يكن ابنه ولعنه وهذا صريح في نزول هذا الاية في هذا

لغصة ولا يمنع ذلك كون ظاهر الغتاب في السابق للازواج حيث وقم فيها واذا طلقتم النساء لئن قوله في بَيْتِهَا أَنْ يَنْتَكِلِيَنَّ
 ظاهراً في الغصن يتبين بالأولاد وفيه أن المرأة لا تموت أن تزوج نفسها ولأنه لا ينفك الكسرة من منى إذ لو تمكنت من ذلك لم يكن لعسل
 الرمي معنى ولا يارض باسناد الكسرة اليهن لأنه بسبب توقفه على ذنوبهن في هذا السلسل الخلاق بأن من شاء الله تعالى يكون الله
 وقوته عمر رافى موضعه من تلك الكسرة، والذين يتوفون وفي نسخة باب الذين يتوفون أي يموتون منهم ويذرون
 يذرون أزواجاً يتربصن بعدهم بأنفسهم فلا يزوجن ولا يخرجن ولا يترين أربعة أشهر في عشرة من السبيل فيدخل أن يكون
 الحكمة في مختلف الأمر أن يجتنب في غالب الأمر بركات ثلاثة أشهر أن كان أبنته ولصغير أختي الجليل ونوعاً من الغيبة
 استظهرها الأقدم ما تضعف حرمة في البداية فلا يحس بها ولا يخرج من حرمة ذلك إلا المتوفى عنها زوجها وحاصل أن عدتها ما وضعت حمل
 ولو لم تكن بعد سوى لحظة نعم قوله تعالى ما ولدت الأحوال الجليل أن يعين حملها في الأمانة فإن عدتها على الغصن من عدة الكسرة شهر
 وخمس إلى الأمانا كانت على الغصن من الكسرة في العدة وكذلك في العدة وكان ابن عباس يرى أن يتربص بأبواب الأجلين من الموضع
 أو أربعة أشهر في عشرة اليهن من الأربعين وهو مأخذ جيد ومسلات قوى لولا ما ثبتت به السنة في حديث سبيعة الأسلية الآتي
 أن شاء الله تعالى قرباً بحول الله وقوته وثابت العشر باعتبار السبيل لأنها عز الشهر والأيام تبع ولذلك لا يستعملون التذليل في مثل
 فقط هذا إلى الأمان حتى أنهم يقولون صمت عتله ويشهد له ولأن لبثه الأربعة أشهر وان لبثه الأربعة أشهر فإذا بلغن أجلهن فتنبت
 عدتهن فلا يجلس عليهن أي فلا يتم عليهن أي الأولاد أو المسلمون فيما فعلن أنفسهن من استرض الخطأ الباطل
 واسترضيهم للعدته بالمعروف بالوجه الذي لا ينكره الشرع والله بما تعملون خبير فيمن أبت عليه وسقط قوله في الذين
 أطعوا غير أبي ذر وقال إلى ما تعملون خبير يعفون أي من قوله تكاففت ما فرضتم إلا أن يعفون قال ابن عباس وغيره يمدحون
 أي للطفات فلا تخذن شيئاً والصيغة محتمل التكثير والتأنيث يقال الرجال يعفون والنساء يعفون فالأول في الأول غير التثنية
 حلالة الرمز وفي الثاني لام الفعل والنون خبر النساء ولذلك لم يترد به أن حاصلاً ونسب المحض وسقط قوله يعفون بهين
 لا يفر به وبه قال حدثني بالأزاد أمة بن بسطام بضم الهمزة وفتح الهمزة وتشديد اللغية وبسطام بكسر الهمزة وسكون
 الهمزة ابن المنتشر العسبي البصري قال حدثنا يزيد بن زريع بضم الزاي وفتح الراء مصفراً عن جليل هو في التثنية
 بالحملة المهيضة هو ابن التمهيد كما صرح به للؤثف قرباً وفتح في الغصن هاخيب بالحاء الجمة للصيغة قاله ابن عباس
 إلا زدي الأموى البصري عن أبي هريرة عليه السلام أنه قال قال ابن الزبير عبد الله قلت لعثمان بن عفان والذين
 يتوفون منهم ويذرون أزواجاً الآية الثانية الصيغة الدالة على أن الميت يتوفى أن بوصا قبل أن يموت من الذين
 ما يمنعون بعدهم حلال الكسرة قال ابن الزبير قد نسختها الآية الأخرى السابقة وهي يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر
 وعشر فلم يكسر اللام وفتح الهمزة فكسرها وفتح الهمزة في الأربعة الأشهر فما الحكمة في إبقاء رسمها مع زوال حكمها بل وبقائها
 بعد أن نسختها ما وجه حكمها أو لم تدعها أي تزكيتها في الصفوف والشك من المروى أي اللغتين قال قاله للمصنف
 فلم يكتب ما هو في الأصل من الشك اعتماداً على فهم اللغة قال وقد جاء بعدهما وقال ابن عباس ما لم يخلفوا شيئاً منه من كسرة
 أنتم ولا الأسبق فهاهم الكسرة كان ابن الزبير أن الذي ينسخ حكمه لا يثبت قال عثمان رضي الله عنه تكاففت ما فرضتم
 ما ابن أخي قاله على عدة العرب وأنظري أخوة الأيمان لا غير شيئاً منه من مكانه إذ هو قبيح أي فيما وجدتهما منه
 في الغصن بعدها انتهت حيث وجدتها وفيه أن قريش الآتي قبيحاً وبه قال حدثنا الجهم ولا في حديث أسحق بن
 راهويه قال حدثنا روح بن عمار عن عبد بن عبيد بن جهم عن أبي الجهم عبد الله بن أبي الجهم عن حماد بن زيد عن
 الموحدة أخته أم ابن عباد بن عباد بن عبيد بن جهم عن أبي الجهم عبد الله بن أبي الجهم عن حماد بن زيد عن
 والذين يتوفون منهم ويذرون أزواجاً قال كانت هذه العدة أي المذكورة في قوله تعالى يتربصن بأنفسهن
 وعشر أعقد عندنا من زوجهما واجب فأمر الله تعالى والذين يتوفون منهم ويذرون أزواجاً وصية

الزروع والسيوح والقيام والتعبد كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون الكائنات في موضع نصيب المصداق مذوق ووجاه
 من مريد السعد المحدث وما مصاديقه ومعين الذي ما لم يكن في علمه بل في علمه كماله لا يملكه غير الله عز وجل الصلاة والسلام
 الصلاة في الواقعة قبل الخوف وبعده في حالة الامن في واية ابن ربيع قوله فاذا استتم الامة وحلت ما بعد ذلك + وقال ابن
 سعيد ما وصله ابن ابي حاتم في تفسيره قوله تعالى قسم لرسيد اى علمه تسمية لصفة باسم سكان لجها ومنه قيل لعلمه الذكر
 وقيل يعبره عن السر قال مالى بامر لك تره اقامة + ولا يترسى علم شعروا وقد يعبر به عن الملك لجوا عليه
 تسمية لعل باسم المل وهو في الأصل لما يقنع عليه ولا يغفل عن مقعد القاعد وتفسير ابن جرير هذا فيه اشارة الى انه لا يترسى
 ولا يتردد انا هو مجاز من علمه كما في غيره مما سبق وقال قوم هو جسم بين يدي العرش لذات سي ترهسا محيط بالسماوات
 الحديث ابن رافع الغاري عند ابن ابي حاتم في تفسيره عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ما السماوات السبع والارضون السبع
 الا حلقة ملءة بارض فلاذ وان فضل العرش على تلك الحلقة وزعم بعض اهل الهيئة من الاستقام
 ان الترهى هو الغلات التي من فوقها الثواب الذي فقه الغلات التاسع وهو الاطلس سى الظلس يكونه غير متكافئ
 عليهم كروية يقال في تفسير قوله تعالى وادع الى آلوت بسطة اى زيادة وقضالا في العلم والكم يحل بهما ان ياتي الملك
 وكان رجلا جسيما اذ امده الرجل لثامه يدا بال اسه واد العلم قبال مقاومة العدو مكابدة الحرب + افرغ يري قوله
 وما افرغ اى انزل علينا صبرا الصبر سقط لاني ذكر في قوله يقال الى هنا + ولا يورده اى لا يشق له حفظهما يقال
 اذ في هذا الامر اى القلبي في الادب بالمعنى الاول والايد كانه بشيرك في داود الا ايدى القوة وشطبة في
 على الالف وللادب في قوله القوة + المسنة من له تعالى تلخده سنة لغاس ولا في رالفاس لثامه ابن عباس فيما أخرجه
 ابن ابي حاتم في قوله تعالى وانظر الى طعامك وشرابك لم يتسنه اى يتغير في الزمان وعبد الاقراد ان الطعام
 كالجلس الواحد واعد الصبر الى الشرب لانه اقرب مذخور ومجمل اخرى حدث لدلالة هذه عليها اى انظر الى طعامك
 لم يتسنه او سكت عن تغيير الطعام تبينها بالادب على الاحتمال لانه اذا لم يتغير الشرب مع سرعة التغير اليه فعدم تغير الطعام
 اولى + قوله تعالى فهمت الذي كفر وهو من داي ذ حيت سحجة وقتي فبت مبنيا لفاعلى اى فغلب ايهم الكافر وقوله
 او كاذبي من على ذرية وهي حاوية اى لا انيس فيها والمات غري كما عند ابن ابي حاتم والقربة القدس وقوله عز وشها
 اى ابليسها ساقطة + المسنة هي لغاس في ذمة وسقطت هذه لاني ذكر + وقوله تعالى وانظر الى العظام كيف نشهرها
 بالراء اى يخرجها كالاستدى وغيره فترت عظام حارة حوله مينا وشملا ففطر اليها وهي تلزم من بيضها فبعت الله بها
 فجمعها من كل موضع من تلك المحلة ثم ركب كل عظم في موضعه صاحبها فقامت عظام لا يحكم عليها ثم ساء الله تعالى
 لها وعسبا وعرو قاوجلا وبعت ملكا ففطر في فخري الحمار ففطر باذن الله تعالى وذلك كله يجرى من العزى وسقط لاني ذكر
 من قوله عز وشها الخ + وقوله تعالى فاصبها اعصارا اى ريم عاصفت تهب من الارض الى السماء لعمد فيه نار
 اى فتعق ما في جنه من بخيل اعصاب والمفق قشيل حال من يفعل الافعال الحسنة ويضيم اليها ما يحيطها مثل الرياء والايدى في
 والاسف اذا كان يوم القيامة اشتدت حليته اليها وجدها محيطه بحال من هذا شأنه + وقال ابن عباس رضي الله عنهما ما موله
 ابن جبري في قوله تعالى فله صلا اى يعلم شي من ارب تلك النقة الماني وللشرك لا يبق له ثواب + وقال عكرمة ما موله
 عبدس محمد في قوله تعالى اصباها وابل اى مطر شديد قطر والطلخ قوله تعالى اى التذك وهذا يجر منه والمخيل اهل
 هو للبط الصغير للقطر الفاني فظل جوايا بشرط لادب من مذوق بعده انكسر حلة الجوايا اى فظل يصيبها ما لم يجرى والخبير جاز
 بالكرة لانها في جواب الشرط وهذا امثل عمل الوهم من يتسنه اى يتغير وقدم سقط لاني ذكر من قوله وقال ابن عباس
 قوله يتغير + وفيه قال محمد بن عبد الله بن يوسف التفسير قال حدثنا ولا في اخبارنا ما لث الامم نافعان عبد الله بن عمر
 رضي الله عنهما كما ان اسئل عن كيفية صلاة الخوف قل يتقدم الامام وطائفة من الناس حيث لا يبلغهم

العدو فيصلي بهم الامام ركعة وتكون طائفة منهم يديهم وبين العدو عزيمتهم لم يصلوا فادخلوا
 الذين ولاي حرقا فادخلوا الذي معه اي سم الامام ركعة استأجره السكان الطائفة الذين لم يصلوا فادخلوا والعدو
 ولا يصليون بل يستريحون الصلاة ويتقدم الذين لم يصلوا والامام قارى متطهر بهم فيصليون معه ركعة ثم ينصرف
 الامام من صلاة التسليم وقادصل ركعتين فيقوم كل واحد ولا يرفع يده عن كل واحدة من الطائفتين فيصليون
 لانفسهم ركعة بعد ان ينصرف الامام فيلون كل واحد ولاي الوقت كل واحدة من الطائفتين قارصا ركعتين
 وهذه القضية اختارها الحنفية كما سمعت عني صلاة الموفى فان كان خوف هو اشد من جلات صلوا حيث جازكم
 رجالا انما اعلى انهم لو ركبوا على وادهم واد مسلموهم انما مستقبل القبلة او غير مستقبلها باقوا امامك
 الامام لا يظلم قال نافع لا ارى نفع الا ان عبد الله بن عمر خرج ذات الاخرى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكذا وقع في كتاب صلاة الخوف من حديث الترمذي برودة في بعض السهم تقدمهم هذا الحديث على قوله وقال ابو حنيفة والكل
 في بعض السهم باء الذي يتوفون منكم ويذرون ان واجبا سقطت الآية لغيرها في رصاص الحديث الا في من المالك بن ودية قال
 حدثني الامام ولاي نعم عبد الله بن ابي الاسود هو عبد الله محمد بن ابي الاسود واسمه حيدرا راحته عبد الله بن محمد
 الحافظ البصري قال حدثنا حميد بن الاشعث مودع عبد الله بن يزيد بن زريع نعم الراي وفيه الراي مصرعا قالوا حدثنا
 حبيب بن الشهيد نعم الشيبان نعمه وكسر الهاء الادري سولا نعم النسخ عن ابن ابي مليكة مصعرا عبد الله بن ابي قال
 ابن ابي نير عبد الله قالت لعثمان بن عفان صلى الله عليه وسلم هذه الآية التي في المقرة والذين يتوفون منكم يذرون
 از واجبا الى قوله غير اخراج قد نسخها الآية الاخرى سقطت الاخرى من اليوسية والذين يتوفون منكم يذرون
 او لحاظه يص السهم اربعة انهم عشرة فلم تكن بها نسلا الام استعمال انكارى قال اي عثمان تدعها الدعوية في التوفى
 اي تتركها مستندة في المعصية يا ابن اخي لا اغير شيئا منه اي من المعصية من مكانه قال حميد بن ابي الاسود او نحو هذا
 المذكور من المتن مرود به بخلاف يزيد بن زريع فخره به واد قال وفي نسخة ما واد قال ابراهيم بن ابي ثيف بن جوي
 الموفى فصرهن بكسر الهمزة والفتحة قال ابو عاصم غيره اي قطعهن من امسهن فاللعان لفظ مستبذ من جرح
 المعصين وقيل انكسر معى انقطع والنعيم معى الامالة وسقط قوله وصرهن قطعهن لغيره في جرحه وقال حدثنا احمد بن محمد
 ابو جعفر العوفي قال حدثنا ابو جيب عبد الله بن الحسن قال اخبرني بالاسود يونس بن يزيد الايج عن ابن شهاب عن
 مسلم الزهرى عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ومعه عبد الرحمن بن المسك كاهما عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن احق بالشك من ابراهيم ولاي قد تقدم لفظ ابراهيم الشك لول
 الشك في القدرة منظر الى الابداء كسك اذ احقه وقد علمت اني لم اشك ابراهيم صلى الله عليه وسلم لم يشك اذ قال ربك في
 كيف تحي الموتى واملف في عامل دفيل جود ثوبه قال اولم تؤمن اني الله ذلك ربه وقت قوله لك وكوبه قوله لم ترائي المزد وقال
 ابراهيم ثوبه ميمرا فقيدوه واذا راعى حديث التوفى معقول الاخرى ورب مصاف ليد المسكر حدث استعصا عليها التسعة والرواية
 لغيره فتعذر واحدة لما دخلت بمنزلة النقل بصت معولا لا ينادي الاول بانه المسكر الثاني الخولة الاستمهامية وهي مخلقة للثرية وكيت
 موصوم نصت التسليية بالنظر او بالمال والعامل فيما يتجنى قد ذكر في سبب الخليل الله الخ وفيل الله لما احم على محمد بقوله
 الذي يحيى ميت قال محمد بن ابي حمزة سمعت الحسن بن علي بن ابراهيم بن ابي الله يحيى ابا عبد الله الحسين ميت فيحييه ويجعل فيه الروح
 فقال محمد بن ابي حمزة ذلك لم يقدر ان يقول نعم عليه فقال ما في ثيف يحيى الموفى حتى يجوده معاية ان سئل عن ذلك مرة اخرى
 وقيل له سأل يادوة بغير قوة طائفة اذ العلوم الضرورية والمطربة قد تعاضلت في ما يظن بالشك الشك الذي ميت فيظن ان يادوة
 لا تعقل في النظر والحكم الى السعادة والترقى في علم البقيل الحق ليس طيس المعاية قال العلم تويس في اذرة الاحياء ما عاده التذكير والفا
 قال ذلك قد علم ان الله الناس اياها ليحيى لحاب فيعلم الناس معهم قال في است ولكن ليظهر في قلبى الامام لا مكي الفاعل

مستحور يا خماران وعزمي لا تقبله من التوكيد وعلما متعلقه محمد وف بعد لك تقديره ولكن سالت كيفية الاحكام لا بد
ولا بد من تقدير حدان آخر هل لي ليحرم معه الاستدراك والتقدير بل آمنت وما سالت فغير مؤس ودلني سالت لطيفين
تقني لا زيد بصيرة وسكون قلبه منقاة العيان الى الرضى والاستدلال وقال الطيفي سوال الخليل عليه الصلاة والسلام لم يرد
في القعدة على الامية ولكن عن كيفية ادوا معرفة كيفية الاستدلال في الخليل السؤل بصيغة ثبت لئلا لا على الحال هو كقول العبد
زيد الجركي للناس سالت عن تفاصيل حكمه فقلت كيف يحكم هؤلاء لم لم يبق علي له حالاً ولكن عن احوال حكمه وهو مستقر
الحكم ولذلك قطع النبي صلى الله عليه وسلم ما يقع في الاوهام من لسة التمسك اليه ليقول لمن احق بالناس اي نحن لم نلتك في
اول ان قبل فعل هذا الجب قال ولم نرس فلما هداه الصيغة في الاستدلال قد نستعمل ايضا عند الشك في القدرة كما تقول
يترى امر استخبره عنه اني ثبت تسع مائة قوله اولم فرج الروي على لزول الاعتقال الشفطي في العارة ويحصل البطل الذي لا يرى
فيه وان قلت قول رابع عليه الصلاة والسلام لطيفين قلبي يشعظ لعمري لفقد الطمانينة عند السؤل قلت معناه ليزول عن
قلبي العسر وكيفية الاحياء متصورها مشاهدة وتزول في اللقيبات المحتملة انتهى قيل ان رابع عليه الصلاة والسلام اعاد
سركته عنه به وعلما حابة وموته سؤل ذلك من به تعالى يكون قوله تعالى اولم فرج الروي اني لم نلتك مني وقلت
و صفت ثات ولا يعلم الشك من قوله اني ثبت بخي الموني لان الموضع باقتال انسان مسعة علما فطعيا لا يلزم من قوله اني في
فعلها ان يكون كافي لوجه بصحة ذلك اذ هو مقام آخر وانما هو التمسك من قوله له اولم فرج الروي ففهم ذلك من مجموع الكلام فخرجت
المسألة في هذا المقام الخواب عرق لها ولم فرج قوله بل لي لي بطيف قلبي لانتك في بابا بعد ذلك وطمانينة قلته كما وقع في ذلك سؤل
وخرابا واستدراكا وزاد في نسخة هافص من طبعهم وقد سبق وهذا الحد بيت قد ذكره المؤلف في كتابه لا يناء باذنه
عن رجل اورد احد لم ذل البيضاء والارغفة في المصحة البقرة لا لا كان تكون الى جنة من تخيل في موضع زعمه في
اي كاسه من جيل واغشاب بحري من تحتها الا انهما لم يمتحن في صفة الحكة احوال منها لهما فذكره فصفته فيهما كسر
الثمرات حكمة من مستأ وخبر مقدم لثرا المسألة لا يكون جارا وخبر رافا ول من جازن المسألة والمار والمرد وسبقه وقائمة مقامه اي فيها
ورق من كل الثمرات او الهبة من كل الثمرات لحدى الوضو نفسه او من لمة اي له فيما كل الثمرات على اي الاختس جعل في
مع ما فيها من اثار الاختيار فليسا لها ثمرتها و لثة مناعها ثم ذكر ان فيها من كل الثمرات ليدل على احتواها على اثارها ولم لا يتجلى
ولم يخبر العزم واصلة لثمة قوله له فيها من كل الثمرات بل ان بعد قوله جنة الى قوله تنفكر من اي تنفكر في الآيات فتعبرون بها ولا بد من
وفضائل قوله تنفكرون به قال حدثنا ابن ابيهم روى عنه قال اخبرنا هشام بن ابي يوسف الصنعاني عن ابن جبر
بجبر بنهما راء مفتوحة فقصته سائلة عند العربى عبد الملك انه قال سمعت عبد الله بن ابي مليكة يحدث عن ابن
عباس قال ابن جبر وسمعت اخاه ابا بكر بن ابي مليكة يحدث عن عبيد بن جبر بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب
انه قال قال عمر الخطاب رضي الله تعالى عنه يوم لا صحبا النبي صلى الله عليه وسلم فيم اي في اي شيء اني ترون في
النوقية اي تملكون في الاثر ترون فيهم اي تظنون هذه الآية تزلت اورد احد لم ان تكون له جنة قالوا الله اعلم
عمران قلت ما وحه غضبه من كونهم وكلوا العلم الى الله تعالى احبب اليه سألهم عن ثمن ما علمهم في نزول الآية طنا وعلما في
الروايتين فجابوا بحجاب ليعلم صدوره من العلم بالشيء والجاهل به فلم يحصل المقصود فقال عمر قولوا لعلم ولا تعلم نرى بها
فقال ابن عباس رضي الله عنهما في نفسي منها شيء من العلم يا امير المؤمنين قل وفي الفهم كاصلة فنقل عمر الى ان
اخي قل لا تحقر نفسك فغير النوقية وسكن لعملة المملة وتسل القات قال ابن عباس ضرب مثلا لعلم قال عمر
اي عمل برهم اي وجزا قال ابن عباس لعلم في الفهم فقط ضربت لعلم قال عمر لرجل غني ضا فقير يعمل ليطاعك
عز وجل ثم بعث الله له الشيطان فعلم المعاصي اغرق بيم الهرة وسكون للخير لجة اي اضل اعماله
الصالحة بما ركب من المعاصي لمطاع الى شيء من المظالم في احواله فلم يحصل له منه شيء وخانه احوه ما كان

فلما قرأها النعم وولت هم السنتهم أول الله في أرضها أس الرسول بالزل إلى الله من به والمؤمنون إلى إليك السيد فاعلموا
 ذلك بعد الله تعالى أول لا يكلف الله نفسا الا وسعها إلى آخرها ورواه مسلم منهم انه ولفظه فلما فعلوا لصهر الله بعد
 بأول الله لا يكلف الله نفسا الا وسعها إليها ما التست وعليها ما التست رسالا لقرأه بان ليسيا أو احتفانا قال نعم رسولا
 محل عليها الصرا كما حمله على الذين من قبلها قال نعم رسولا ولا يتكلم الا لافاة لانه قال نعم وأعف عما قال نعم واعمر لها ورواه
 استمر لانا فانصر على النعم الكافر قال نعم وهذا باب بالتوسر من الرسول بما أنزل إليه من ربه عن اس وملك
 وبار واه الحكم في مستند كماله وقال صغير الاساد ولم يحجها لما رلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم ثم أس الرسول
 بجلال الله من به قال النبي صلى الله عليه وسلم حتى له ان ريس وقال بن عباس فيما وصله الطبرقي من طريق علي بن ربي طيبة
 منه في قوله تعالى ولا يعمل عليها أصلا أي عملا وهو تفسير بالادام لان الياه بالعمد شديد واصل الاصل الشئ
 ويطلق على التبديد وقال النكاح + ما مام الصميم ان يعيش من ثم + والحاصل الاصل من بعد ما عروا + ونسب
 صاحبها لله الاعداء ويقال غفرا لك اي معفرتك فاغفر لنا وهذا تفسير في عسدة وقال الرمحسرى مستويا
 ما صار عمله بفعل عملك لا فله انك اي تستعرك ولا تكفره فقدرة حكمة حيرة قال في الدرر هذا ليس مذهب يسيوبه
 اما مذهبه ان بعد بحلة طسية كانه قيل اغفر عملك والظلم ان هذا من المصادم للادام اعمار واعمالها ليسا بمادة
 وبه قال حدثني بالادام اسحاق بن منصور الكوسج التميمي المزي من سقطا من مسو لغيره من رتل لغيره و
 لا في رحد تار وح هو ان عاده قال احبنا شعبة من الحجاج عن خالد الخليل النخعي عن هرون بن الاصفه
 التميمي ايضا عن رجل من اصحاب رسول الله ولا في رحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال اي الصم
 احسبه اي الرجل المرم ابن عمر جرم في الساقية فلعن قوله هذا احسبه كان قل حرمه وكان قد لسي تم تذكر وان
 تبد واما في النفس كما وتحتوه قال اي ان عمر نسختم الآية التي بعدها لا يكلف الله نفسا الا وسعها اي
 يكلف الله تعالى اعدا في طاقته لظفامه فقال محلقه وراثة هم واحسانا اليهم وارالت ما كان اشق منه للصيانة في قوله
 وان تبد واما في نفسكم فتحتوه يحاسنكم الله اي هو ان حاسنك الله لا يعرف الا على ما يملك التفتوح دعه واما سالا
 بد دعه من سوسة المعص حدثنا بهذا لا يكلف به الانسان ان قلت ان السم لا يدخل البحر لانه يومه الكذب اي يوم
 الهم من الدس حيث يحذر الشئ من مقبضه وهذا محال على الله تعالى ليعيب بان المدثر هو ان كان حرا لكانه يفسد حكايا
 لذلك امسك حول السم فيه كسائر الاحكام واما الذي يدخله السم من الاحمار ما كان حرا لخصا لا يفسد حكايا لاسا
 مما مضى من لهاد به الام ويجوز ذلك على انه قد روي جماعة السم في البحر المسبق لحوار المحو به لانه قال الله تعالى يجوز الله ليشاء
 ويثبت والاحار رتفعه وعلى هذا القول ليسا وادى وقيل يجوز على الماهي لاصح ان يقول الله لبت يوم في قومه الف سنة ثم
 يقول لبت بيوم الف سنة الا همسب ما وعلى هذا القول الامام الرازي والاماني وقال البيهقي السم هذا معنى التخصيص
 او التبيين في الآية الاولى وردت في العوم فيبت التي بعدها ان شئ الا في واحد به وحديث النفس الذي يستقام

سورة آل عمران

لقد آتيناك الحق في حقية ورر من طيبة واحدة وفي نسخة واحدة ولا مصلدة واحدة بالثانية قرأ بعقوبة الآية بالان اول اول
 وية مصلدة على واحدة من الآية وادار الترف فلما شكا الان فتواهم ثناء السوف فله لا يتعد الترم الكافر من ولياء من في المؤمنين
 من ذلك اي تحادهم اولياء طيبين الله في شى الان فتواهم فتوا اي لا ان يخافوا من همسب ما محب لفتاوه والاستثناء مصرع من التفسير
 من جلد والعامر به لا يتعد اي لا يتعد الترم الكافر ليل الشئ من الاستثناء الا للفتية طاهرا فيكون واليه الظاهر معاذة الذين
 من عاس ليس النقية بالعلماء النقية باللسان نص لفتاوى الآية على المصلدة اي فتواهم لفتة مصادقة وفتة موت الا فتة او نصت على ان
 من على فتوا كقول الاموية صر اي يور يد قوله كما مثل ما يفسد هذه الحجة الدنيا مثل يجر بها من وسقط لا في قوله

الى حصاره وتعاوكتهم على شفا حفره من الزمر مثل شفا الركبة نعم الرأه وكسر الكان وتشدق القبة الحرة على
 الشتر وهو حفرها وشفا عنقه الشين مقصود او حرم وان الواو يتي بالواو نحو تعول ويكتب بالالف ويوم على الشفاء والمعنى
 مشي في القوم في علاجهم كثرهم بالغنة كثره كثرته بالاسلام وقوله تعاو كثره واذا عدت من اهلكت تبوي للتوسيع والوعيقاى
 تتخذ معسكر لغة الكاف وتقال بغير اى تمل فتنعدى لانتين احدهما بنفسه والاخر يحرك الحرف قد يحدث كبدنه الايند
 المسوم لغة الواو اسم معول كسر واسم فاعل ولا ينفذ للمسوم الذي للمسيء بالمدد المني بعلاصة او بصو او ما
 كان من العلل والى سعة من السوم والكيل المسومة وروى ابن ابي عامر عن علي رضي الله عنه قال كان سببا للملأة يوم
 بدر الفتح الاخير كان سببا له ايمانى واصل خيلهم وقوله تعاو كثره من فنى قتل حده ربيون قال ابو عبيدة الجميع
 والواو احد ولا ينفذ المجموع بالواو وبدا الياء واحدها ربي وهو العالم المستوفى الرب وكسرت رواه تغييرا في النسب قبل الين
 وهو نسبة الى الربة وهي الجماعة وبها العنان الكسر الصم وقوله تعاو قد تعدد قول الله وعده اذ تحسبونهم اى تستأصلونهم
 قتلا باده بتسليطه اياهم عليهم قوله تعاو كثره واخره كثره واخره كثره واخره كثره واخره كثره واخره كثره
 مهتابة الكثرة في اعتقادهم العائد الى الله عليه فلم عن حوامهم الدرس ما نوافى الاسفار والجمادى كذا وانما ذلك لما اصابتهم المني
 وانه لك حمله الله تعاو حسرة في قلوبهم وسقط لاني لم يمت تأصلونهم الى صاب وقوله تعاو قد سمع الله قول الذين قالوا ان الله
 يقربكم لاسباء يستكتب اى يستفظ ما نوافى علماء ولا يملكه لانه كلمة عظيمة اذ هو كثره الله تعالى وقوله تعاو كثره
 نزلا من عند الله اى ثوابا قال ابو حيان العزل ما بهما البرك هو الصيغ ثم اتسع فيه فاطلق على العزق وهل هو مصدر
 حم ولا ينفذ ويجوز وما نزل من عند الله نعم الميم وفتح الراى لقولك انزلته قال في العدة يعى ان ولا الذي خولت
 يكون معنى من لا يمل مبيعة اسم المعول من قوت ارضه انتهى وقال مجاهد مارواه التورى في تفسيره وارجعه عندنا
 عن التورى والكيل المسومة الى المطمحة لغة الميم وفتح الظاء وتشدق ليله الحسان قال الاصحى المظهر انهم
 كل شيء على حدته وهو ارم الكمال اذ اورد عن الكندي في المستفي قال سبيد بن جبير ما وصله التورى وعبد الرحمن بن ابي
 نفيع الهمزة والراى بينهما فوحدة سائلة ما وصله الطبري الرابعة هي المسومة لغة الواو وقال ابن جبير سعيد ما وصله
 في قوله تعاو سيدا وحصولا اى لا ياتي النساء معا لعه من ميلها الى الشهوة كماله ومن لم يكن له ميل الى
 حصوله ولا يلد به من اسم لان السعي اسم سعيه الله يسم من الحرجم وقال عكرمة مولى ابن عباس ما وصله الطبري في قوله
 تعاو وبأقلم من فخرهم اى من غضبهم يوم بدر وقال غيره من ساعته هده وسقط لاني وفتح له وقال ابن جبير اى
 وقال مجاهد ما وصله عبد حميد بن جبير الحى هو النطفة ولا ينفذ عن الكندي ميني والمستفي من البيت من انطقت
 صيته ويجوز لغة الاداء هم الثالث منها الحى بالرفع وبغير اى وروى حم نعم كثره منها الحى لصب والواو بكسر
 او الفجر واما العشي فهو ميل الشمس الى اطله الى ان تغرب وهذا سقط لاني وفتح باب انتهى
 تحت باب لاني عن الكندي ميني والمستفي في قوله تعاو منه آيات حكيم وقال مجاهد بالجره عبد حميد الحى
 والحرام واخره من شابهات اى يمدق بعضه بعضا كقوله تعالى وما يضل به الا الفاسقين وكقوله
 جل جلاله ويجعل الرحمن على الذين لا يعقلون كقوله تعالى الذين اهتدوا وانا بهم هكذا نادى اوداد الكندي
 والمحل وانهم فواهم هذا تفسير لانتباهه وذلك ان المعهوم من الآية الاولى ان الفاسق وهو الصالح لا يضل لانه وضد الله
 حيث يجعل الرحمن على الذين لا يعقلون كذا حيث يمد لله يمد الهدي فلهذا لا يضل وقال بعضهم الحكم ما عمن معناه وقد حذفته النسخ والين
 للنتبه ما نردت فيه الاحتمالات فيعلم من العمل والمقول وقال المزني في محكمات احكمت عارضا انما ان فظت من الاحتمالات
 قال الزحاح فينا حكاية الطيب المعنى احكمت في اللاناة فاداسعها السامع لم يحكم الى لتاويل قسم الزايف للمشاهة الى تشبيهه
 ما يرضى الى دانه والثاني الى امرها بغيره واوله على مزوب ما يرجع الى حمة اللفظ معناه اما لغزانه بنحو وانكم

وايا او مشارقة الغير شئ البعد والدين او مرجه اما الاختصار نحو واسال القرية اولاد طيبا نحو ليس كخلة شئ اولاد طيبا
نوفان عنص على انما استحقاقا واخران يتوهمان مقامهما الآية وتأنيها ما يرجع الى المعنى اما من جهة دقة كاو صاف البادى
نحو جبل واوصاف القيمة او من جهة ترك الترتيب ظاهر نحو ولولا جمال وسنوق شام ومومات الى قوله لعذبا الذي كثر وان انما
سار جرم الى اللفظ والمعنى سعا واقتسامه بحسب كليب ليعق جرم الاقطم وجرم المعنى نحو غزاة اللفظ مع دقة المعنى ستة لوزم
لان وجوه اللفظ فلا يجوز للمعنى انما في مقابلة الثلاثة في اثنين ستة + والضم الثاني من التشابه وهو ما يرجع الى امرها
في اللفظ وهو خمسة اوزم + الاول من جهة التسمية كالعوم والخصوص + الثاني من طريق الكيفية كالوجوب والتدبير + الثالث من جهة
الزمان كالاسم والمنسوخ + الرابع من جهة المكان كالواضع والامو التي زلت بين الحو ليس الجبان تاو البتة من غير ما وقوله تعا
اذا المعنى زيادة في التفكير بما يتجلى في معرفة ذلك الى معرفة عادتهم في المحاسبة + الخامس من جهة الاضائة وهي الشرح طائى
يعمل الفعل او يفسد كشرط العبادات والاكثفة والبيوع وقد قسم التشابه والحكم بحسبها تماما الى اربعة اقسام + الحكم
اللفظ والمعنى قوله تعالى قل بغالوا اهل الحرم وبكم عليكم الى آخر الآيات + الثاني متشابه من جهة ما مع قوله تعا فمن يرد الله
يهد به الآية + الثالث متشابه اللفظ كحكم المعنى لقوله تعا وجاد ربك الآية + الرابع متشابه في المعنى كحكم اللفظ كحكم
واللائكة + وانما كان فيه التشابه لانه باعث على تعلم الاستدلال لان معرفة التشابه متوقفة على معرفة علم الاستدلال
حاصلة على عقله فتوجه الرغبات اليه ويتنافس فيه الحصول في كل شئ النافي بخلافه اذا لم يوجد فيه التشابه فلم يجز ان يكون
فيه عطل لضعف ويكون كشي الكاسد اقله الطين وقوله تعا ما الذي قالوهم زعيم اى شك وضلال وخروج عن الحق
الى الباطل فينبغون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة سعة فاضل لقوله متوكل المعقول له اى احل طلب المتشابهات
بضم الميم ستكون الهمة وفقه الفوقية وكسر الواودة ليفتنوا الناس عن دينهم لتلهيهم عن تحزبها الى مقاصدهم الفاسدة كالحج
النصارى بان القرآن يرضى بان عيسى وم الله وكلمته ورتوا الاحمدي بقوله ان هو الاعبدا نعم عليه وان متل عيسى عند
كحل آدم خلقه من حجاب هذا بخلاف الحكم فلا نصيب لهم فيه لانه لا نعم لهم وجهه عليهم تفسير الفتنة بالمشبهات كالحج
عبد بن حميد والراشون يعلمون ولا يرون السعوى والكشميرى والراشون العلم يعلمون يقولون خبر المبتدئ الذى هو
والراشون احوال اى والراشون يعلمون تأويله حال كونهم قائلين ذلك او خبر سببا مضمر اى هم يقولون امنا به نادى في شدة من
المستعمل الكشميرى حتى كل من عديته اى كل من التشابه والحكم من عند ما يذكره الاول والاب سبط جميع هذه الآثار ليقول
السورة لا يرضى الهوى + وبه قال حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي قال حدثنا يزيد بن ابراهيم اوسى التميمي
بالسين المهملة عن ابي ابي مليكة عبد الله بن عبد الرحمن عن القاسم بن محمد اى ابي بكر الصديق عن علي بن ابي
الله عنهما انما قالت تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية هو الذى انزل عليك الكتاب ان
محلمات هن ام الكتاب قال الراشدي اى اصل الكتاب يحل المشبهات عليها قال الطينى وقلت ان العرب كالحج
مرجعا لشي ما ان اللفظ البضائى والقياس امهات الكتاب اذ على ان الكل بمنزلة آية واحدة او على ان كل واحد واحد
متشابهات عطف على آيات ومتشابهات لغت لآخر وفي الحقيقة لغت لمحذوف تقديره وآيات اخر متشابهات فاما
الذين قالوا بهم ليعق قال الرافضى لوزم دليل على الاستقامة الى الحد الحائرين من عند لغت الشمس عن كبد السماء وذاغ البصر
الغلب قال بعضهم الزيم بعض من مظن البلى قال الزيم لا يقال الا لما كان من جنس الباطل والاداهل البدر فيمتحن ما تشابه
منه ابتغاء الفتنة وابتغاه تاويل على ما يشتهون وما يعاين تاويله الا الله والراشون العلم قال الكندي
لا يهتدى الى تاويله الحق الذى يجب ان يعمل عليه الا الله ولقبه في الامتنان بانه لا يجوز اطلاق الاهداء على الله تعالى
من ايها سبوقه وضلال لعلى الله وتقدس عن ذلك لان اهدى سطاوع هدى وليس من يجدد اسلامه
وانتقد الاصحاب على استعمال اطلاق الالفاظ الموحمة عليه تعالى قال واظنت سها فاسب الاهداء الى

المخاضين بغير اسمهما كما تنازعوا ان يقع للثوبية وسكون الجبهة وبعد الزمان المكسورة رأى بجمعة من خلفه ونحوه بغيره
 بغير الزمان ونحوه في بيت في الجبهة بغير الماء للجملة وسكون الجبهة وبالراء الموضع للنفذ من المذار في الغرض فقط اوفى
 الجبر بغير الماء وسكون الجبهة واسقاط الماء والشتات من المذار واذا كان المخاضان جبران هذه رواية الاصلية وحده وأن يكون
 الاكثر من بيت وفي الجبهة او العطف وصورة لا أن سبب الحفظ في رواية الاصلية ان السبب في هذا فابنده ابن السكيت ورواه
 حيث جاد بها في بيت وفي الجبهة حدثت فيه له وقدر للثلث واكثره مثله اى ناس يتخذون قالوا او عاطفة لكن المبتدأ
 معذون ثم قال وحاصله ان المأين كان في البيت وكان في الجبهة الجارية للبيت ناس يتخذون فسبق المبتدأ من الجارية فصلا
 مشكلا ففعل المروي عن الواو الى اذ التي للزبد فزاد من استعمال كون المأين في البيت وفي الجبهة معانته في عقبه القيد بان يكون
 اول الشئ مشهور في كلام العرب وليس فيه مانع هناك وان كان لا يوافق غير مسلم لعناد للصحيح وبالله الادلة لا لا يعارض
 حدث المبتدأ وكان الجبر كانت مجاورة للبيت فيه لكلا فجزا ان تكون اخلافة فيه وحيث فلا استعمال في ان يكون المأين فيها
 معانته في بيتا مثل ما في الكلامين ثم في رواية ابن السكيت من الزيادة المشار اليها خرجت احداهما اى احدي المأين من
 او الجبهة وفي المعاصير والاصيلة بخرجت جميع مقبولة فراه مكسورة فراه معانته مبنيا للمفعول وقد لفظ بغير المبهة وسكون
 النون بعد الفاء المكسورة ذال بجمعة والواو للحال وقد التصق في ياشفي بغير المبهة وسكون اشين الجبهة وبالفاء للزينة ولكن
 ما شفي بترك التنوين مقصود الله الخ لا لا مكان في نفسها فادعت على الاخرى انها انفذت الاشفي في كنهها فرفض
 بغير الماء مبنيا للمفعول امها الى ابن عباس الله تعالى عنها فقال ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبعث
 الناس بل دعواهم اى جهم اخذهم عن لزوم من يجمع آخر من عند حاكم لذ حيث ما قوم واموالهم لا يترك للآخر
 عليه من صون دمه وماله وجه للزينة في هذا القيل القيل ان الدعوى مجرد ما اذا قبلت فلا فرق فيما بين الدعوى والاعمال
 فغير جاد بطلان الادعاء مظهر له ظلم ثم قال ابن عباس في كرهها بالله اى خوف الملة الاخرى المسمى عليها من الجبر والفاخرة وبما فيها
 من الاستحقاق واقربا فاعلموا انه تعالى ان الذين يشتركون بعبد الله الآية والموجود عليه حرمان النواحي فيقوم الفقهاء
 من خمسة اوجه وعدم الخلاف في الآخرة وهو المنتسب بالخبر وشروط بعدم التوبة بالاجماع وعندنا بعدم العقول ايضا لقوله تعالى
 ان الله لا يقبل منكم توبته ويقرها ذلك ودمم الكلام صارة عشرة السخط فوعده الله منه فلا يشك بقوله ولنا انما لم نجد
 وقيل لا يترك لكم كلاما يسهم ولعلنا ولا لى لا تحفيص هو خير من الجواز وعدم التفرع من غير المبالاة والاهالة للتعديل فلا غير
 مشقو لعلنا اى غير ملئت اليه ومعنى عدم التولية عدم التطهير من ليل المعاصي والآكام او عدم الشاء عليهم ثم العباد الاموال
 من الجملة الاصلية يستفاد دامة انه بعض المحققين في النفسين فلا تفرها بغير الكاين جملة ماضية ولا في وفهم بالاداء
 فاعترف بانها انفذت الاشفي في ثقت صاحبها فقال ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم البيعة المديني عليه اى
 اذا لم يكن بينه وبين ما ادعى به عليه وعندنا البيعة في باسناد جيد ولو يعطى الناس يدعى ام لا يدعى قوم وما قوم واموالهم لا يترك
 على المعنى البيعة على من انكرهم فذا جعل البيعة في جانب المدعى في مواضع تستحق الدليل كالقسامة كما وقم التصريح باسنادنا عما في حديثنا
 ابن سعيد عن ابيه عن جده عند الدارقطني والبيهقي وهذا الحديث قد مضى في الرهن الشك في محققوا قد اخرجوه بغير التماس
 باب بالتنوين سقط لغيره في رقل باهل الكتاب ثم مضى في بيان وهو المدينية او الفريقان لعموم اللفظ تعالى اى اهل
 الى كلمة من خلافة ما على اهل المدينة ثم وصفها بقوله تعالى سموا بليتنا وبيعتكم اى عدل ونصف تستحق انتم فيها
 ضمها بقوله ان لا تعبد الا الله الآية سموا بليتنا على الحكاية ولا في رسوله بالنسبة الى استوت استواء ويجوز ان
 قال ابو عبيدة اى قصصا بالعبور وقصد بالنسبة كما لا في وبالرغم كما مضى في سواء وبه قال حدثني بالافراد ابراهيم
 ابن محمد ابو اسحاق الفراء الرازي الصغير عن هشام بن ابراهيم يوسف الصنعاني عن محمد بن ابراهيم بن راشد
 قال المولى وحدثني بالافراد عبد الله بن محمد المستندي قال حدثنا ولا في راخبرنا عبد الرزاق بن همام

قال اخبرنا معمر بن حوران وراشد المذكري عن ابي هريرة عن محمد بن مسلم بن شهاب انه قال اخبرني بالافراد عبد الله بن عمر التيمي
ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود قال حدثني بالافراد ابن عباس قال حدثني بالافراد ايضا ابو سفيان بن حرب قال
من فيه الى في غير هذه موضع اذ اشارت الى مكانه من الصفاء اليه بحيث يجيبه اذا احتاج الى الجواب قال انطلقت في الليلة
التي كانت يلقي فيها رسول الله ولائها وروى النبي صلى الله عليه وسلم مدة الصلح بالحدودية على وضع الحرب عشر سنين
قال فبينما بغيرهم انا بالشام اذ جئ بكتاب من النبي صلى الله عليه وسلم الى هرقل الملك في عظيم الهم قال ابو سفيان
وكان حجة بن خليفة الكلبي بجائه من عند النبي صلى الله عليه وسلم في آخر سنة ست قد فعه دحية الى عظيم اهل بصرى
الحارث بن ابي عمير الانسان قد فعه عظيم بصرى الى هرقل فيه جاز لانه ارسل به اليه حكمة عدني برحمة كجعنان السكون
الصداية قال ابو سفيان فقال هرقل هل جاهنا احد من قوم هذا الرجل الذي يزعم انه نبي فقالوا نعم قال ابو سفيان
فادعيت بضم الدال اسم الله تعالى اي هم نفر ما بين الثلاثة الى العشرة من قريش قد دخلنا على هرقل الفاء فطيلة انصرفت
محمد وناي غياه ارسلا هرقل فطيلة فاجتهدا معه وصلنا الى اسد الى فاذن لنا فدخلنا عليه فاجلسنا بين يديه بعم الزهرة
وسكون بهم وكس الام وسكون السنين فقال اليكم قارب نسبنا من هذا الرجل الذي يزعم انه نبي فقال ابو سفيان
فقلت انا اي اقربهم واخارهم فاذن لان اقربهم اخرى بالظلام على قربة من غيره فاجلسوني بين يديه اي يكتمل وجلوس
اصحابي القريش خلفي وعندنا واذن فقال له فقال ابو سفيان هذا اي اباسفيان عن هذا الرجل الذي يزعم انه نبي اشارة
اشارة القريب لقرب العهد بانهم فان كذبني بتجففت الجبهة اي نقل ان الكذب فاذن بوجه بتشديد هاء مكسورة وتثنية الهمزة
وتلحق التثنية فتقول كذبت كذبت حديث علي بن ابي طالب قال ابو سفيان ايهم الله بالهجرة وبغيره ولا ان يؤثر او بضم الفتحة وكسر
المثناة بصيغة الجهم على الكذب نفضي المغولية ولا ان يؤثر بفتح المثناة مع الازله مبينا للمغول على الكذب وفعل
ناب عن الفعل اي لو ان يروى والواحد هو الكذب هو قريش كذبت اي عليه ثم قال ليرجاه سله كيف حسبكم
وفي كتابي احي كيف حسبكم وبالحسب بعدد الانسان من مغنا بانه قاله الجوهري والنسب الذي يحصل له الاولاد من جهة
الآباء قال ابو سفيان قلت هو فينا ذ وحسب رقيم وعندنا من حديث دحية قال كيف حسبكم فيكم قال هو في حسب
يفضل عليه احد قال هرقل ولا يروى رجل كان من وللمستفي في امانه صلات بفتح الميم كسيرة الام قال ابو سفيان قلت لا قال
فهل كنتم تسمعون بالكذب على الناس قبل ان يقول ما قال قال ابو سفيان قلت لا قال ايتبعه بتشديد اللام في قوله
وهرة المستفهام اشرف الناس ام ضعفاؤهم قال ابو سفيان قلت بل ضعفاؤهم قال هرقل يريدون او
يفقصون يحدون هرة الاستفهام ويجوز ان يكون مطلقا خلافا لما خصه بالشعر قال ابو سفيان قلت لا يفتقرون ان يروى
قال هرقل هل ينادي احد منهم عن دينه بعد ان يدخل فيه بخطه له نعم السنين وفتحها والنصب منقول الاله او
حالا وقال الغني السخنة بالله اعطى بفتح السين فقط اي هل ينادي احد منهم له دينه وعدم رض قال ابو سفيان قلت
لا قال فهل كنتم في قال ابو سفيان قلت نعم فاشاء قال هرقل وكيف كان قتالكم اياه فبصل ثاني الضير في قال
ابو سفيان قلت تكون بالقرية الحرب بيننا وبينه سجالات بسيرة السيرة ففتح الجيم اي نواي نوبة له وفيه لنا قتال
يصيبنا وفضيلة وقد كانت المغتلة وقعت بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم في بدر فاصاب المسلمون منهم وفي احد
فاصاب المشركون من المسلمين في الخندق فاصيب من الطائفتين ناس قليل قال هرقل فهل بعد بكسر الدال اي يقتل المرء قال
ابو سفيان قلت لا بعد ونحن منه في هذه المدة مدة صلح المدينة او غيبته وانقطاع اخباره عما لا يدري
ما هو صانع فيه ما لم يجزم بغيره قال ابو سفيان الله ما امكنني من كلمة ادخل فيها شيئا انتقصه به غير هذه الكلمة
من قولنا هذا القول احد في قوله قال ابو سفيان قلت لا ثم قال هرقل لترجانه قاله اي لابي سفيان اني سألتك

قوله شهدوا بالاسلامون والخطا شهدوا بالاسلام اي قالوا بولايه هذه الدعوة فاشهدوا بها على سائر ملوك
الاسلام الذين شهدوا الله انكم وان تلت ان هذه العفة كانت بعد الحادثة وقتل العثم كما صرح به في هذا الحديث وذلك لان اصحاب
هذين ان صدقوا سورة آل عمران الى نعم وتماثل آية مهابرت في وفد حبان قالوا لهما فيكم اول من بذل الحربة والحداد اول آية
الحربة بركت بعد العثم فالحجم من كتابة هذه الآية قبل العثم الى مرقة حمله الكتاب وبعدها ذكره ابن اسحاق والرهري حيث لم يكن
سور الآية من قبل العثم واخرى بعد وبارك فيهم وروى عن ابن كمال قبل الحديث وما دلوا به كان مصاحبه عن الماحل لاشي
واي رسول الحربة بعد ذلك على وفي ذلك كماله وفي الحول الاثر في الحول من ماحله عدل الله وحمس في ذلك السيرة قبل ذلك
بوت مرعية القسم على وفي ذلك واحسان ان يكون صلى الله عليه وسلم امر بكتبة ما قبل رسولها من رسول القربى وما دلوا به كان مصاحبه
عن الحجاب في الاسارى وعدم الصلاة على المناقب قاله ان كثير قلما فرقه من قرأه الكتاب ارتفعت الاصوات
صنعة وكثر اللفظ مع عظم الروم وبعدها بسط ما هو من قبل مرقة الى القصد في واصرها واخرجنا نصم الهمة في
في الثاني ولهم في الاول قال اوسميا فقلت الاحكام في القرشيين حين خرجنا والله لقد امر بفتح الهمة مع انهم
وكسبهم اي عظم اهل بن ابي كبشة سكن النهر اي شان ان ابي كبشة لفتح الكتاب وسكنوا الموحدة لثمة الى النهر صلى
عليه وسلم من الزمام الحادث من عبد العري كماله من مأكولا وقيل بعد ذلك مما سبق في بدء التوجه انه لكسب الهمة على سائر
لبنائه ملكا بني الاحضر وهم الروم قال اوسميا فما زلت موقفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
سيفهم حتى دخل الله على الاسلام ما ظهرت ذلك القين قال لرهري محمد وسلم من شهرات فله عاقل الله
فيحجى اي مساهم الى محمد كسب الى صاحبه صعلطا لا يفتق برومية شاء حواه دواعظها الروم فجمع في داره
وفي ذلك الذي اجمعهم في مسكنه اي فصله موت واعلمه ثم اعظم عليهم من كان به حال حواقل نفسه ان يكون امالها
بهذا الله ما طمهم وقال يا معشر الروم هل لكم ردة في الفلاح والرشد نصم الزاء والعمه والاني درو الشهد
الراء وسكنوا النعمة اخر الابد اي الزمان وان ثبت لكم ملككم لاه علم من كتب ان لائمة بعد هذه الامه والحق
حيصة حمر الوحش بحاء وصادمهم مدي اي بعد اصرهم الى الابواب التي اليها الكائنة في الدار الجامعة لهم بصرها
وجدوها وهاول خلقت نصم العير كسبهم مستدة فقال مرقة على بهم اي احضر ومرقة في دارهم وروى
لهم في انما اختبرت سندكم على دينكم مقدني هذه فقد رايت منهم الذي احببت فسعدوا والحققة او
كانت عادتهم ذلك ملوكهم او كناية من قبلهم الارض بين يديه لان اعل ذلك بصير عالم كهيئة الساحد ورضوا عنه
اي رجوعا كما واهوا به عند نصرهم من البحر وسع عليه وهذا باب بالتسوي في قوله تعالى لن تناووا البحر تنفقوا
اي لن تنكروا كمال الدار ولول الله انما اولم ككون الاما احتي يكون الاتفاق من محبوب اموالكم وما يبعده وعنده كمال النعمة
معاودة الناس البهائم طاعة الله والمهجة في سبيل الله ومن ماتحتون شعيصة يدل عليه قراءة عدل الله نصم الحول
ان يكون مستند لاداء الى به علم ولا في الآية بل قوله الى به علم وسقط بعدو لفظ ناب وبه قال احمد بن ابي
رواي وليس قال حديثي بالتوبه ما كنت الامام عن اسحاق بن عبيد الله بن ابي طلحة الانصاري المدي في اني
انه سمع النضر بن مالك الانصاري رضي الله عنه يقول كان ابو طلحة ويد من سهل وروحم السن من الله في
عه اكثر انصارى بالمدينة تحلا تميز وكان يحب امواله اليه يارحاصب احب حركان ودرع بديها اسمها وقد
احتلف في صسط هذه اللفظة وسبق في كتاب الزكاة ما يكفي ويتش والذى خصصه فيما من كلامهم كسب الموحدة وصم الزكاة
كان يعتمى بصرها من النعمة السائلة بعد الموحدة والاداء ما ياء وندله معي واهو مصرى لان ثابته معوي كرهه ومقتضى
في اناسهم نعم الموحدة وسكنوا النعمة مع رومهم وروى الروم وصمها حركان واسمها وندله مصرى واهو مصرى ومقتضى انفي
سنة اثنا من مهابم النص على انهم مقتضى لارتكاب فيه فيها كسائر لفظه ووصولها لفظه والرحمة من الموحدة ليدان في مهابم

والراء على سائر حاس الحدود والمقصود بالمال المباح اما للصحة على يد رصيده وكانت اي يد حاس مستقلة المسجل
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب صفة الخمر فلما انزلت لن تناول الدرج حتى
 تنفقوا ما يتجرعون قام ابو طلحة رضي الله عنه فقال يا رسول الله ان الله تعالى يقول لن تناول الدرج حتى تنفقوا ما يتجرعون
 والحب على الى يد حاس بالبرم حذرت وانما صدقة لله ارجو بترها اي حبرها وخضرها سم الدال المعجزة على قدرها
 فخرها الاحد عا عند الله فضعيها يا رسول الله حيث ارئت الله قال ولاي رقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بسم الله الواحد وسكنوا المعجزة كهل ولا يدركه ما ذلك مال رايهم ذلك مال رايهم بالمتابعة احتية من الرأى اى من سبله
 بالدهاب والغوات داداهم في العير فزواى وكثر رعايتهم السالفة وقد سمعت ما قلت واني اري ان يجعلها
 الاقرب من كل ابو طلحة افعل ما لك يا رسول الله فقصتها اى يد حاد ابو طلحة في ما قارب وبقي عنه من عطفها
 على العلم والبر وروى عن محمد قال عبد الله بن يوسف السبيسي ما وصله المؤلف في الوقت وروح بن عبد الله بن عبد الله بن
 ابو محمد النعمان ما وصله لعمري رايته على ذلك ذلك حال رايهم بالبرم حذرت وبه قول حدثني بالبرم حذرت
 حدثني يحيى بن يحيى السبادري قال قرأت على مالك الامام مال رايهم بالمتابعة المحتية بدلولحة اسمها طين بالبرم
 نقير العدة وبه قال حدثني يحيى بن عبد الله الانصاري قال حدثني بالبرم حذرت وبه قول حدثني بالبرم حذرت
 الثالثة وتحميهم اى عبادته اى رضى الله عنه قال في جعلها اى يد حاد ابو طلحة في ما قارب وبقي عنه من عطفها
 لحسان بن ثابت وابي حنيفة وانا اقرب اليه مما لم يجعل منها شيئا وهذا ضرب من بيت ساقه ما من حذرت
 في الوقت وسقطها في الوقت حذرت وبه قول حدثني بالبرم حذرت وبه قول حدثني بالبرم حذرت
 لما قال عليه الصلاة والسلام انا على ملة ابراهيم نالت اليهم كلب واستأكل لحم لائل فلما انما فقال عليه الصلاة والسلام كان
 خلا لا ابراهيم محض بله فقلت اليهم كل حتى اصعبا اليوم بحرسه كل محرم على زوج وابراهيم حق انتهى السافران الله تعالى تكريم
 لهم رد اعلمهم حيث اراد واردة ساحتهم ما معي عليهم من النقي والظلم والصدع سبل الله وما عدد من سبلهم في كل
 مما شئوا حرم الله عليهم فوعا من الطيبات عقوبة لهم في قوله تعالى فظلم الذين هادوا واخر من اعلمهم طيبات اعلم لهم ان
 قوله عدا اليها في قوله تعالى وعلى الذين هادوا واخر من اعلمهم طيبات اعلم لهم ان قوله عدا اليها في قوله تعالى وعلى الذين هادوا
 كان خلا لاى خلا لاى اسرائيل الامام اسرئيل وهو يعقوب عليه السلام على نفسه من قبل ان يمل التوراة
 وهو لم يلد الا لما نال وكان ذلك سائعا في سترهم قبل كان بعرف الشافران سفي لم يأكل احب الطعام اليه وكان
 حلت احب اليه قبل فعد انك لتندى ما سارة الاطباء واخبر به من جوز للنبي ان يحمدهم لما نال ان يقول ذلك ياد من الله
 وهو كثر به ابتداء ثم ما به تعالى بيده محمد صلى الله عليه وسلم ان يجلب اليهود بكناهم وقال قال اى اليهود فآذوا التوراة فآذوا
 فاما ما طعة بما طعوا اذ فيها ان يعقوب حرم ذلك على نفسه قبل ان يمل وان يحرم ما حرم عليهم حاد بن بطلهم فلم يحرم حاد بن
 صدق النبي صلى الله عليه وسلم فيه وحوار الشيخ الذي يذكره هذا ما يقتضيه سياق هذه الآية التي اوردها البخاري في
 هذا الباب عليه الغفران وبه قال حدثني بالبرم حذرت وبه قول حدثني بالبرم حذرت
 بفتح الصاد المعجزة وسكنوا المعجزة وسكنوا المعجزة وسكنوا المعجزة وسكنوا المعجزة وسكنوا المعجزة وسكنوا المعجزة وسكنوا المعجزة
 عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اسقطا يد رضى الله عليه وسلم ان اليهود يهود حبرها والنبي صلى الله عليه وسلم
 في ذي القعدة من السنة الرابعة برجل متهم لم يسم واسمها اسيرة قد زينا قال النوى وكان من اهل البرم فقل
 لهم عليه الصلاة والسلام كيف تفعلون ولا ادرى انكم تسمون من كيت تعلمون من في منكم قالوا نعم
 نعم المنزلة نعم الحمد الهمة وكما ايم الاول مستلة من التميم يعني سنوة وجوهها بالبرم وهو الفخر ونصر بها فقال
 عليه الصلاة والسلام لهم لا تجردون في التوراة السراج على من في اذا احصى فقالوا لا نجد فيها

تسبباً وأما ما سلم عليه السلام لغيرهم ما يقتضيه في كتابهم الزاوي لحكم الاسلام فامامه الصخرة عليهم السلام لتعليمهم
 معرفة الحكم بهم فقال لهم عبد الله بن سلام رضي الله عنه كن بتم قاتوا بالثورة قاتلوا هال كنتم صادقين
 فان ذلك مجرد فيما لم يعيدوا استدلال به ابن عبد الله رضي الله عن التوراة صحيحة تأييدهم ولولا ذلك ما سلم الله صلى الله عليه وسلم
 بها ولاد عامها ويجب ان سئل الله عما لا يدل على صحة جميع ما فيها وامايلا على صحة المسئلة معه مما وقد علم الله عليه وسلم
 ذلك نسي انما صار من سلم منهم فارد بذلك تسكينهم وامامة الحق عليهم محال فتم كتابهم وكذبهم عليه واحارهم بالسبب وكذبهم
 ما حرمه قاتوا بالثورة فستردوا فوضع هذا الله في اي صمد راسها انكسارهم معاً من ابيه المصلحة اى حجة ودراسة كتبهم
 وكان لهم من نفس الاحبار بالثورة ورعي السبيل انه اسلم ولا يرضى الجوى المستطرد راسها انكسارهم على دور النعارة من المذاهب
 قال في النسخ الاول اوجه وهو الذي لا يثبتها منهم نعم التفتيه وفي الدال المصلحة وتشد يد الزمان فكسوة وفي نسخة يدك
 نعم اوله وسكون الدال وصم الزمان خمسة لغة على آية الحرم فطعن بكسبها اى جعل يقرأ من التوراة صادون
 يد اى تلها وما وراءها ولا يقرأ آية الحرم فلزم عدالة من سلام يد عن آية الحرم فقال صاهذه فلما
 راوا ذلك اى اليهود قالوا ولا يرضى انكسارهم فلما راوا ذلك اى المد راسها على آية الحرم فامرهم ما حصل الله عليه
 فرجما حكمته عن قربها من حيث موضع الجباشر برفع موضع في الدع كاصوله وغيره هالاس حيث لا لفساد الى انكسار
 الا ان يكون حجة عند المسجد وفي هذه الفضة من حديث جابر عن ابي اودى في سنة انه شهد عدة صلى الله عليه وسلم
 اربعة ايام راوا ذلك في مرجها مثل الليل في المحلة قال السودي فان عمر هذا فان كان التبر في مسيل فظهر بان كواكبار
 فلا عار لرسولهم في تعيين اسمها ان انا لم اجد احكام عليه السلام بوجه ما قال اى رجمه ورايت صلحها باى صلحها الى
 وفيها يجاب نعم اوله وسكون الحميم بعد السور الموصولة هـ معموده اى الت لا يرضى الكسبية في يحو لهم حرب المصا
 وسكون الحما المصلحة وكسبهم بعد ما تحية اى عمل ويبغض عليه حال كونه يقيمها التجارة وفي هذا الحديث
 الفوتد وحرب حدرا على الكافر ويد قال الشافعي واحمد وان حصة والجمهور حلالا فاما حيث قال لاحد عليه وانه ليس
 سوط الاحصان المقصى للحرم الاسلام وهو مطلب الشاذي والجمهور حلالا فاما حيث قال لاحد عليه وانه ليس
 من سوط الاحصان الاسلام وان انكسر الكفار صحيحة والا لما انت احصائهم وامم محاطون بالفرع حلالا للخصبة
 وهذا الحديث قد سبق محقق في الحاشية في اى ان الله في الحدود هـ هذا ما بالسنن قوله تعالى كنتم خير امة اخرجت
 للناس قيل كان بقصة على ما ما فسلم للاعطاء محمولين قاتوا والدوام نحو وكان الله عفو راحم ففيه مبرلة لم يزل وهذا
 بحسب الفرائض فتدله كنتم خير امة لا يدل على انهم لم يكونوا خير امة ولا احبوا ولا اعظم ولا عظم وقال في النكاح ان كان عاين
 وهو النكاح في ما ان على سبيل الاتهام وليس فيه دليل على عدم ساق ولا على القطع طارئة وسئل عنه تعا وكان الله عفو راحم
 وكنتم خير امة كانه قبل دخلتم حرمته قال ابو حنيفة لم يدل على عدم ساق هذا المثلكن معنى صاروا اذ كانت معنى صار ذلك
 عدم ساق فادانت كان يدعها معنى صار يدعها فادانت على الله اسلم من حلة العمل الى حالة العلم وقوله ولا على الاعطاء طارئة قد سبق
 ان المعصية انما تشترط الاعمال يدل لفظ المصوبها على الاعطاء ثم قد سئل عن حيث لا اعطاء وقرن من الدلالة والاستعمال الاثر
 اذ لم يعل هذا اللفظ يدل على العموم ثم قد سئل عما لا يدل على العموم بل يواد الخصم قوله كانه قبل دخلتم حرمته بدل على اسم الله
 وان حرمته حال قوله وكان الله عفو راحم الاشك انما النافضة معارضا واحاد ابو العباس الحلبي ما به لا تقارض الا لا يفسر
 معنى لا يفسر لغزا ومثل كل صانعة معنى دخلتم وحيث لا يفسر صانعة لعل انما اى اسم حرمته والمطهر للصحة
 وهذا هو جرم واعطى اسمها الامداد اوله وقد من ملك الاعان عليه وقيل الخطأ لجميع الامة اى كنتم في علم الله وتل
 اللوم المحفوظ وهو ان عباس بن مرداه احمد في مسندة والسنن في سنة والحاكم في مسند تركه قالهم الذين هاجروا
 مع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة والصحيح كما قاله ابن كثير العموم في جميع الامة كل قرن بحسبه وخبر فزعهم ذلك

الاصلي انتهى وقال بن عباس ما وصله ان اجام في قوله فقال احدى الحسينيين اي فتعا او تيمادة ومثل هذا
 صدى سورة راءة على بالايحي ولحقا في قوله لعدى الحسينيين وهي الشهادة وقعت في احد استعدده في العمدية + وتلك
 حادثة في بن خالد بن العيص بعدة فدم الحزبي الحزبي شكل مصر قال احد ثمار خير ما من معلوية قال فقال
 عمر بن عبد الله السبيعي قال سمعت البراء بن عازب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اميل
 على الرحالة بتسديد النجوم جلاو العارس وكانوا يحسبون رحلا واما يوم احد عبد الله بن جبير بنهم وفتح للموحدة
 الانصاري واقبلوا بالواو في الوبسية فاقولوا اي المسلمون حال يوم منهم من اي اعصم وذلك انهم صاروا في
 دهر + وفتح استمر في الهزيمة الى قرب المدينة فلم يرجعوا حتى صي القتل وهم قليل بول منهم ان الذين قتلوا منكم يوم البقي
 الجمعان + وفتح صارت واحدا في لما سمعوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل وصارت عاية الواحد منهم ان يذبح عن نفسه
 او يستمر على نصيبه في القتال الى ان يقتل وهم الذر الصعابة + وفتح فتنت مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم تراجعت القسم الثاني
 سياتي في الله في الله صلى الله عليه وسلم في ذلك اذ يدعوهم الرسول في اخرهم اي في ساقتهم وبعثهم الحزبي
 ولم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم من اصحابه غير اثني عشر رجلا سكنوا الياء من المهاجرين او تكبر وعمر
 وعلي وسعد بن ابى قحاص طهارة والرهير والوعيدة وعد الرضى بن عوف ومن الانصار اسيد بن جهمير والحباب والبلد
 والكرات بن الصمة وسعد بن معاذ وابو جحانة وعاصم بن ثابت بن ابى الاوفى سهل بن جهمير وذكره الواقدي في الميزان فيهم سبعة عشر
 باب قوله تعالى وسقط لعن قوله لكنني بهي النجومى امانة لعاسا اي ارسل الله عليكم بسطة اصابعكم من النجوم
 احدكم الغاس + وفتح قال احد ثمار ولا في رخصتي الا املد اسحاق بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن ابو يعقوب النخعي
 الملقب بلونان عم احمد بن مسيع قال احد ثمار الحسين بن محمد بنهم للواء وفتح السيل المخرج المعطى لعدد اقال
 احد ثمار شيان بن عبد الرحمن التميمي القوي عن قتادة بن دعامة انه قال احد ثمار الناس هو ان ملك رضى الله عنه
 ان ابالحجة ردى من اجل الانصاري قال غشينا النعاس ونحن في مصافنا ففتح الميم وتشد يد الفاعهم مصداق
 في موفيا يوم احد امسة لاخل اليقين جسامون من عبر حوج حارمين بان الله سبهم سوله ويحمله مأمو له وعدل
 الي حاتم عن عدله من مسعوداته قال المعاصم القتال من الله في الصلاة من الشيطان قل فجعل سيفي ليسقط من يدي
 واخذ لا وليسقط واحدة راد السهمي من طرف بن بولس بن محمد بن شيبان في الطائفة الاخرى لما فوق ليس لهم هم
 الا الصمهم احس قوم وارضه واحده للحن يطعون بالله غير الحق ظن الجاهلية كذبة امام اهل مكة وفتح الله عز وجل
 كذا رواه بركة الزهادة قال بن كثير وكأما هم في كلام قتادة واعلم بعن الطائفة الاخرى فيهم مستعرون فيهم انهم ولا تفر
 السكية لا يما واد روحاني لا يتوت بهم باب قوله تعالى الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما اصابهم القرح
 يوم احد والموصول محرم رخصة للتومين في قوله وان الله لا يصيبكم الا بمصوب او مقصوب داعي او مستد اخبره الذين
 احسنوا انهم واتقوا الجرح عظيم من قوله منهم للتبيين مثل عدل الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة الله ولهم
 على التبعين لهم ان لا يكون عليهم محسنين قل في مقوم العيش المكلام منه محمد بن عبد الله بن اسحق الله والرسول المحسنين
 رجل هذه الآية ان المستكين لما اصاروا اما اصاروا من المسلمين كثر وازاد حتى ملاهم فاما لمعوا الا حاتم والم لا مولى اهل الله
 وجعلوا في عسلة وهو بالرحم فلم ذلك النبي صلى الله عليه وسلم منذ اجدله الى الخروج في عليهم ليعرفهم فيهم ان فيه قوة وجبلة
 لا يخرج من الا من حضر الواقعة من احد شوها من عدل الله انه ادلى فخرج صلى الله عليه وسلم مع جمعة حتى بلغوا اجماع الاسد على ثمانية ايام
 المدينة وكان اصحابه القرح فقاموا اعينهم لا يوتون الا في يوم الاخر الفى الله العزى تذكروا المستكين ليهوا امتك وتلك وقال العترة في عسلة القرح
 القار اي الجرح هم حارة الكسيرة ما استجابوا اي اجابوا نقول الذي استجبت اي استجبت اي يجيب وهذا كل
 النبي في وفتح استمدا والفتوة لم يذكر الا في الفتوة وفتح الله صلى الله عليه واله الا في السابا احد ثمانية عدل في المغازي الذين استجابوا لله

أور بعد ربي كافي عبدة مكرهات طوقه بطوق وعمره الزناق وسعيد بن منصور ومن طريق إبراهيم النخعي باسناد
 جيد عن يعقوب بن مازة وبه في أحد شقي بالقرن عبد الله بن منير نعم اليهم وبعد النون للشيعة تحية سائلة في الزيادة
 انه سمع ابا النضر بغير النون يكون الصلوة النجوة هاشم بن القاسم الملقب بغير النون يقول حدثنا عبد الرحمن بن ابي
 بن دينار عن ابي صالح ذكر ان السنان عن ابي هريرة ومعاوية انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 عز وجل يرفعني افعده الله ما لا اقله لو ذكرنا كانه مثل الله بغير الله سلبا لنفوا الى صورته ماله الذي لم يذكره في شجاعة اقل
 في المصاحبة نصيب الخلال اي حبه اقترع لاشهر على رأسه ثم سمع وطول عمره لهذا بيتان بزاى فوجدوا بينهما تحية ساكنة
 ففطنان سوداوان فوق عبيده ومواحب ما يكون منها يطوقه بغير الواو المشددة اي يعمل طوقا في عنقه يوم القيمة
 ياخذ بلمز منه بكبريائه والزاى بينهما حلة سائلة ولا في رواه الاصيل لم يمتبه بالثنية يعني لبشدة فيه بكبريائه
 ما بين فيه يقول اي الشجاعة انا مال انك تركت بقره ذلك تمكنا ويزيده حسرة ثم تلاي قرأ على الله عليه سلم هذا
 الآية ولا يحسب الذين يخولون بما آتاهم الله من فضله الى آخر الآية سقط لا في رواية الآخرة بعد الآية
 سبق في باب اسماء الزكاة في كتابه وهذا باب بالتورخ قوله ولستمع من الذين في الكتاب من قبلكم يقولون
 ومن الذين أشركوا الذي لا يغير باللسان الفعل من مجاهد للسر اصل الله عليه سلم الطورخ الذين واغراء الثمرة على المسلمين اخبر
 فقال لما سمعته مقدمه المدينة قبل وفاة بدهر سليله عيال الله من الاذى وبه قال أحد ثنا الواليان الحكم بن ابي نافع قال اخبرنا شبيب
 بن ابي جرة عن الزهري محمد بن مسلم بن شهاب انه قال اخبرني بالافراد ولا في اخبرنا عروة بن الزبير عن النعمان ان
 اسامة بن زيد اسم جد حادثة الكلبى رضى الله عنهما اخبرنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على حمار
 على قطفة بغير القان وكسر الظلم لليلة كساء غليظة فدليلة بعله فذلك ليلة مفترجة من صفته مسموعة ان ذلك بلدهم
 على مهلين من المدينة وارضف بالواو في اليونانية وفي الفهم فاندن اسامة بن زيد وراعه حال كونه يعود سعد بن
 عباد بن بصرى تخفيف المرحدة الانصاري أحد النقباء في منازل بني الحارث بن الخزرج وهم قوم سعد قبل وفاته
 ولا في روى اكشبحى وقبعة بكسر الكان بعد ما تحية سائلة قال حتى من مجلس فيه عبد الله بن ابي النون بن ابي
 بالث وروى اربعة لعبد الله لاصفة لاي ان سئل ام عبادة فيمنعه ذلك قبل ان يسئل اي يظهر الاسلام عبد الله
 ابي ولم يسئل فاذا في المجلس اخلاط بغير الهمزة وسكون الحاء للجملة انزل من المسلمين المشركين عمدة الاوثان
 بالجملة لان بقاءه واليهود والمسلمين بذلوا المسلمين ولا واما وسقطت الاخرة من رواية مسلم وفي المجلس عبد الله بن
 ربيعة بغير الراء والواو للمخففة والحاء للهمزة ابن ثعلبة بن ابي القيس الخزرجي الانصاري الشاعر أحد السابقين شهد بدهر
 بموته وكان ثالث الامم له بها في همدى الاولى سنة ثمان فلما غشيت المجلس عاحة الدابة بغير العين وجهين خفيين اي ازا
 وعجابه رفع فاعل اخر بغير الحاء للجملة ونشد بالهمزة اي غشى عبد الله بن ابي النضر ولا في روى الكشيعة وعنده بقره
 ثم قال لا تغربوا علينا بالجملة فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم ناوا المسلمين او قال السلام على من اتبع الهدى
 ثم وقف فقرأ الدابة وزعا على الله وقرأ عليهم القرآن فقال بالفاء في اليونانية وفي الفهم وقال الواو عبد الله بن
 بالنون ابن سلول النبي صلى الله عليه وسلم ايها الزنادقة لا تني حسن القول بغير الهمزة وفيه السين النون افعل فقتل وهو امر
 وخبره اني المقد لا في روى الكشيعة لا احسن القول بغير الهمزة وكسر السين ضم النون وما يميم واحدة ان كان حقا شرف
 فتم جزاء فلا توذ يما به بالياء قبل النون ولا في رواية فاما بعد فاعل الفعل في الجزم في مجلسنا بالافراد ولا في رواية
 بليهم ارجع الى حركات اي الى منزلت فخرجك فاقصص عليه فقال عبد الله بن ابي نافع بل يا رسول الله فغشا
 بهمة ومن دفعه السنين للجملة في مجلسنا فانا نحن لك فاستب بالفاء ولا في رواه استب المسلمين والمشركين واليهود
 معن اليهود على المشركين واكثر اذ اخبرني فبهم تبني على زيادة شرم حتى كادوا يتأثرون بالثنية اي قاربوا ان يشبههم

ايمتوا فليزل النبي صلى الله عليه وسلم يخضعهم بالحاء والهاد المعتمدين يستقيم حتى يستقيموا بالنور والسكر
 ولا في من السمتي وقال في العزم عن التعميد في حي سكتوا بالمشاة العوقية من السكون ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم
 دابته فصار حتى دخل على سعد بن عباد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا سعد الم تستمع ما قال ابو
 جباب نعم لعمرك اللهم وبعثت الموحدة الاولى يري جسد الله بن ابي قال كذا وكذا قال سعد بن عباد يا رسول
 الله اعف عنه واصفه عنه فوالله الذي انزل عليك الكتاب لقد جاء الله بالحق الذي انزل عليك
 ولا في من رمل ما سقطت الهمة وتشتد به الزاى لقد اصطلح به الاء وعطف بيان في سمعة ولقد اصطلح اهل هذه البحيرة
 اعم للوحدة مصغراى الملية والهاد المادية السوية ولا في من السمتي الكسيمي في العزم نعم للوحدة وسكون المهمة
 على ان يتوجه من تلك فيعصيه بالعصاية اي بمسودة بعمامة الملوك وقال في الكوالى جعلوه ويشالهم يشو
 عليهم كان الرئيس معصما اعصب رأيه من الهمة في كل الرضا بعدوا رؤسهم بعمامة يعرفون بهما في اهل السم فيصير
 دعواه يكون بدلا من قوله على ان يتوجه والى من ثمة في يعصيه ما ظفه من توجه قال في المصالح فيه اعم من كل انة
 احاطوا به اكرم واحدا كما في قوله ان تفرط اسماء ويحكمنا + مني السلام والى لا تستعرا احدا ولا في روجه بعض
 بالء وحذف النور كذا في غير المسحوة من المالح على اليوسية المتبعة محضرا امام الفخا في عصره ابن الت مع جم من المخط
 والاصل المعتمدة وقال المحاضر من جمل العزم وقع في غير الصارى معصو يدان النور التعميد بهم بعضوا وادام بعضوا ولعله لم يفت
 رولية الاذنين بالنور فله اني الله ذلك بالحق الذي عطاك الله شرق ولا في راعطاك ستر في نقر التبر المخرجة وبعد
 الرام المكسوة قال اي عمن س ابي بدلت الحق الذي عطاك الله وسقط لفظ احلاله بعد عطاك للالة الاولى فذلك
 الحق الذي آيت به فعل به ما رأيت مرجه وقوله التبر فحقاعنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى
 عليه وسلم واصحابه يعرفون عن المشركين واهل الكتاب ما امرهم الله ويصبر على الذي نال الله تعالى
 ولستم من الذين اوتوا الكتاب من قبلهم من الذين اشركو اذى كثيرا الآية + هذا حديث اعمامه + ابو
 حاتم في تفسيره عن السابق لسد العارى وقال في آخره وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينادي في العوم ما امر الله به حتى انما
 كل من قام على امرهم وادعى من يكره فذل ان يقول له دواء الا الصبر لله والاستعانة به والرجوع اليه وقال الله وذكروا
 من اهل الكتاب لو يردونكم من بعد ما انكفوا احسدا من عند انفسهم الى اخره الآية نادى او يعمر في مستوحش
 امر ما يظفر به للماسة وموفوه واعوا واصغروا وكان النبي صلى الله عليه وسلم ينادي في العوم ما امر الله به
 حتى اذا نال الله فيهم بالقتال جرت العفر عنهم اى بالنسبة للقتال الا انكم عمار كثير من اليهود والمشركين والملئ والعداء وعبد ذلك فلما
 غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدل الفضل الله به صناديد كفار قريش بالصادق المله اى وادعاهم قال بالبحر بالنور
 ابن سبوت لم يرد من المشركين عباد الاوتان عظمهم على المشركين عظم المعاصي العام لى ايامهم كان بعد وصالهم شدة هذا
 امر قد توجه اى ظهره حقه فيايعوا الرسول صلى الله عليه وسلم على الاسلام فاسلموا ما بعدوا عن الغنية لمعظا والى رسول
 للمعولة ولا في راء الصلح ما يعر اشهر لفظ الامر من الله صلى الله عليه وسلم فله عليه وسلم فله الحق الصي كان حجر على حده والى ان قال لا يجوز ان يكون
 بلغه الامر + وهذا الحديث لمرجه التوفى في الجهاد محض والى للمسلم الاول والى الاستعداد في المعاني في النساء في الطر هذا
 باب التبرج قوله تعالى لا تحسبن الذين يفرحون بما اوتوا اسقطوا من العطاء لمضى صلى الله عليه وسلم والمعنى الاول الذي يفرحون
 والى من عارة + وتقول احد ثمانية عبيد بن ابي مرهم هو سعيد بن الحكم بن محمد بن ابي مرهم الحنفي لا ولم التبرج قال اخبرنا واولاد وحدثنا
 جعفر بن ابي نجر الله في قال حكى الفرد بن زيد بن سلم العدوي عن عطاء بن يسار عن عبد الله بن مسعود عن ابي سعيد الخدري
 رضي الله عنه ان جالسا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا خرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الى العزم وتخلوا عنه فخرجوا مبقولهم ممتد اى يقوم خلا في رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا قدم رسول الله صلى

الجمعة وشهدوا انهم قد عرفت من الاستعمال والابن دوس الكشمي سقاء معلقا فاحلها فتوضا منه لغدير
 الظهارة لا يلزم ثم قام يصلي قال ابن عباس فقامت فصنعت مثل ما صنع من الله عليه سلم من الوضوء وغيره ثم
 فقامت الى جنبه فوضعت يده في باب الورك كالهيئة التي هي على اسي ثم اخذ باذني جعل يقبلها اليها
 للشاة النقية اى يدلكها بيئته ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين
 ثم صلى ركعتين ست مرات فاشق عشرة ركعة ثم اوتر واحدة هي ثلاث عشرة ركعة يسلم بين كل ركعتين بهذه الاب
 بالتسبيح قوله تعالى ربنا يعني فلكم من خلق السموات والارض حل فيهم فالتبرج باناءات من تدخل النار فقد اخرجت
 اى اجنته او اذنته او اهلكته او فحقت او بلغت في اخر الله والحزى ضرب من الاستخفاف او اكسار يلحق الانسان وهو عليه
 لغيره وقد تسلم المعزلة بهذا على ان صاحبها كبيرة عيون من لانه اذا دخل النار فقد اخرج الله والمؤمن الجزى لقوله تعالى
 يوم لا يخفى الله النبي والدبر اى من راعه فوجب ان من يدخل النار لا يكون من منا واجيب بان الجزى فيه اوجه من الداني فلهذا
 ان راعى كل صورة معنى مثلاً في قوله تعالى يوم لا يخفى الله النبي والذين آمنوا اى يملكهم في الاول يريد الالهة والحاصل
 ان لفظة الجزى مشترك بين الاملاك والتجديد واللفظ للمشارك لا يمكن حمله في طريق النقي والاثبات على عبيد جبراً
 يستقط الاستدلال به والاشهادين من انصار منيع هم يوم القيامة ووضع الظاهر موضع المصير لانه على ان ظاهراً
 الا حاكم الماد والاعظم الشريعة عمن في الخلاص منها وقول الله عز وجل ان الله اعلم ما بين يديهم فلا بد من شفاعته ولا يخفى
 بناء على هذا لمحتلة في نفي الشفاعه لحاجب عنه الفاضل به لا يلزم من نفي الشريعة نفي الشفاعه لان الشريعة قد بقيت مستقلة
 قوله وما للغالين من انصاره وبه قال احمد شاعلي بن عبد الله المديني قال احمد شاعلي بن عيسى بن عبد الله بن مسعود
 للمهمل ابن يحيى الفراء الذي قال احمد شاعلي بن عيسى بن عبد الله بن مسعود قال احمد شاعلي بن عيسى بن عبد الله بن مسعود
 لم يرب مولى عبد الله بن عباس ان عبد الله بن عباس ولا يدرى ما بين ابن عباس وبين ابن عباس اخيراً اذ كانت
 عنده مونة فوجع النبي صلى الله عليه وسلم وهي خالته اخت ابيه قال فاضطجعت في عرض الوسادة
 واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انصف الليل
 او قبله بقليل او بعده بقليل ثم استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يمسح النوم عن امره فوجع
 يديه بالتقنية ثم قال العشر الايات الحياتية ثم خاتمة من سورة آل عمران ثم قام الى شئ من معلقة اخذها فقرأ
 فتوضا منها بعد الوضوء لان وضوءه بطل النوم اذ كان صلى الله عليه وسلم احس بحدوث الموت فتوضا له كما انه احس بقاء
 الظهارة حيث استيقظ وصلى ثم توضا كما روى فاحسن وضوءه بان اتي به تاماً من دابة ولا يمانى في التقية ثم قام الى
 قال ابن عباس فصنعت مثل ما صنع بجمع او خالته ثم ذهبت فقمت الى جنبه فوضعت يدي في باب الورك كالهيئة التي هي على اسي
 يد الى اليمن على اسي واخذ باذني اليمنى ولغيره في رواله اصيل ولذا باذني يمينه النبي قال الله عز وجل وهو وهم والصلوات على
 يقبلها ما يدلكها بيئته من رقة ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين ثم صلى ركعتين
 عبر بصل الصلاة فصل ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين ثم ركعتين
 صلاة ثلاث عشرة ركعة ثم اضطجع حتى جاءه الموتون بلال فقام فصل ركعتين خفيفتين سنة العجم ثم خرج الى المسجد
 فصل الصبح بالناس وحدثه طريق اخر احد ثمانية في هذا التغيير شيخ القاصي والسياتي ما نتم بهذه الاب بالتسبيح قوله تعالى
 ربنا انتا اعلمنا ما دنا يا محمد صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى واعلموا الى الله وقول القرآن قوله تعالى فكلوا مما ارزقوا ولا تعبدوا
 ما سوا من ان يسبح بحمده ولا يذكركم ولا تذكروا ولا تعبدوا ما سوا من ان يسبح بحمده ولا يذكركم ولا تذكروا ولا تعبدوا ما سوا من ان يسبح بحمده
 يسبح فوجعت رجلاً ليدل للفتاة هذه المسألة قال ابن عباس ان يمتدح في الله اى الى معلق واحد بالجملة الواقعة بعد المقتضى سنة في قوله تعالى
 او حال كان حراً فمما قاله القاصي جماعه متذكراً لاختلاف الجملة في عمل التامتها فاعلم في الجملة يكون ياتى على عمل الفعل لا على فعله وتكون على

قوله ولعله ان في
 مبدء لما يحظه و
 مبدء اعظم وروى
 رواية لابي بصير
 صحته بن سفيان
 ومروى في
 ما هو في سائر الآ
 ام

مثل حظ الانثيين وجعل للاويين لكل واحد منهما المتدس ان كان البيت والذكر وانثى والثالث ان لم يكن له ولد وجعل للمرأة اي الزوجة الثمن مع الولد والربع مع عيدهم وللزوج الشطرهم عدم الولد والربع عند ذلك وهذا الحديث قد مر في الوصايا هذا باب بالتسوية قوله تعالى لا يحل لكم ان ترثوا النساء كترثوا ان ترثوا في مريضهم رفع على الفعلية يعني اي لا يحل لكم ارث النساء والنساء مغلوبه اما على حذف مصناف اي ان ترثوا اموال النساء ولخطاب للازواج لانه روي ان الرجل كان اذا لم يكن له في المرأة عرض ايسر ما حتى يموت فيرضى او يقتدى بما لها ان لم تمت وامام غير حذف على في ان يكون معنى الشيء الموروث ان كان الخطاب للاولياء او لغيره الميت كما يأتي قربان شاء الله تعالى كما عاني فيهم بضيق من النساء في ترثهن كارهات او مكروهات ولا تغضلوهن من جرم بلا ذهابه او يغضبن عليهن ترثوا ولا لئلا يكون في الكلام حمل اي لا تغضلوهن من الحكم ان كان الخطاب للاولياء او لا تغضلوهن من الطلاق ان كان الازواج لثمنهوا ببعض الدم متعلقة بتغضلوهن ولباء للتدبير المارد فلهن ترثوا والمصاحبة الجارية في محل نصيب الحمل ويتعلق بمحذوف اي لثمنهوا بمعنيين بعض ما يتصور من الآية وما موصولة بمعنى الذي وتكرر موصوفة وعلى التقديرين في العائد محذوف وسقط ولا تغضلوهن في آيتين من غير ان يروى قالوا الآية ويدكر عن ابن عباس ما وصله الطبري وابن جرير لا تغضلوهن اي لا تقهرن هن بالعين ولا في رعين الشمس يعني لا تنهرن ومن بالنون و قوله تعالى انه كان حوبا قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم اسد صبر اي اشما وقوله تعالى خربا لداني ان لا تقولوا قال ابن عباس فيما وصله ابن المنذر ما يفتيلوا من عايل يقولوا فامل جارد من الامام الشافعي بان لا تكثر عياله وروى جماعة كافي بغيره او بالرائي السهمي فقال الزوجان هذا غلظن جهة المعنى واللفظ اما الاول فلان اباحة السرور مع امها مقننة كثرة العيال كالتزويج واما اللفظ فلان مادة عايل بمعنى كثر عياله ومع وات الباء لانه من الصيلة واما على معنى جارد في روات الواو واختلفت المبادئ وقال صاحب التتبع قال اولاً ان لا تعدوا فوجها ان يكون عنده الحور وانما فقد خالف المفسرين وقدرة النافذ في الحور فاما قوله ان الشتر يكثر معه العيال مع انه يسلم فمعنى لان الامنة ليست كالمكسوة ولذا يغفر عنها بغير اذ يمار في جوارها واخذ اجرهما بنفقة ما عليه وعليها وعلى اولادها وبقايل الرجل عياله يقولهم اي ماتهم ممن هم اي اتفق عليهم ومنه ابداً بنفستهم من تحول وحكي ابن الاعراب على الرجل يقول كثر عياله وعلى دليل افتقر وصار له عائلة والحاصل ان الرجل يكون لازماً ومتعبداً فاللازم يكون بمعنى ما جاز منه حال الميراث بمعنى كثر عياله في تقاير الامم المضار من كثره يقول وعلى الرجل افتقر على في الاخر في ذهب فيها المضار من حذيق يعمل والمتعدى يكون بمعنى ومعني ما من الزوجة ومعني عليك منه عيل جبرك مضارم هذا كثره يقول ومعني اعجز يقا على الامر اي اعجز في مضارم هذا يعمل والمصالح يعمل ويعمل فقد انحصرت في هذا ان حال اللازم يكون تارة من وات الواو وتارة من وات الباء باختلاف المعنى ولذلك حال المتعدى ايضا فقد روي الاذهري عن النساء في حال الرجل اذا افتقر في حال اذا كثر عياله قال من الهمم بالفتنة من يقول حال ليعمل اذا كثر عياله قال الاذهري وهذا هو قول الشافعي لان الكساء اي يحكي عن العرب الاما حنيفة وضبطه وقول الشافعي حجة وحكي السجوي حراً في حاتم قال كان الشافعي اعلم بلسان العرب منا ولعله لغة وعمل في جملة الدويدي القادسي وكان من ائمة اللغة قال في لغة حمير واما قوله ان السالفين للمفسرين فليس كذلك فقد روي عن زيد بن اسلم قوله اسند الدارقطني في اللغة الاذهري في ثمانية ترمذ في اللغة واما قوله في المبادئ المادان فليس صحيحاً فقد تقدم حكاية ابن الاعراب عن العرب على الرجل يقول كثر عياله وحكاية الكساء والذهري وقرأ طحطا مع حرفي ان لا تغضلوهن المضارعة من عايل كثر عياله وحقيقة تفسير الشافعي من حيث المعنى بعد بسط الامام فخر الدين العسدي في اللغة على ابن كثير المرادي وقال الطعن لا يبعد الاخر كثره لعبارة وقوله المعرفة وقال الزمخشري بعد ان قال الشافعي بنحو ما سبق وكلام مثله من اعلام العلم وائمة البرع وروى بعضهم جتن بالعل على الصفة والسداد ويخفف لكسبا ما المترجم بكسب ساقى القوم من كلام الشافعي ست احداً بانما على كسبا واطول باعاً في علم تعلم العرب من ان يخفى عليه مثل هذا ولا يحسن للمعلماء طريقاً في اسد في

في تفسير هذه الكلمة طريقة الكناية انتهى وقوله على تعامش للاطلاع على علوم العربية وكونه دليلاً على ما فيها وقوله تكا
 واد النساء صدقاتهم محلة قال ابن عباس ويا واصله ان الى حاتم والطريق المحلة ولا في رواية له في قوله تكا
 وقوله عطية وحده وسى الصدقات محلة من حيث انه لا يحب في مقلته غير التمتع دون عوض ملى به وبه قال احمد ثنا محمد بن
 المديني قال حدثنا ولا في رواية السباط بن محمد بن المصنف وسكون السين للمحلة وبالمحلة في القصة التي للكوني قال
 احمد ثنا الشيباني في ان اسحاق سليمان بن يزيد عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال
 الجشيباني سليمان وذكره اي الحديث ابو الحسن بن عطاء السوائي في اسم السين وتخص الواعد ولا ليس هو
 المديني باب الاراد ما يدرى ان ذلك عن السوائي ولا اخذه ذلك الا عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ملى الى السبا
 له في بطنه ان احدهم موصولة وهي عكرمة عن ابن عباس والمالية مشكوك في فصلها وهي ابو الحسن السوائي عن ابن عباس
 في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تجعل لكم ان تترك النساء كرجاج ولا تفضلوهن لثمن حبوا ببعض البني
 عن قول كافر اي اهل الحاحلية كما قاله السدي واهل المدينة كما قاله الصالح وقال الواحدي في الحاحلية واول الاسلام ادم
 الرجل كان اولياؤه احمق يا صرافان شاء لعصم تزوجها ان كانت حيلة لصدفها الاول والنساء اوزوجها
 لم يأتوا واحد واحد وصدفها وان ساءوا لم يزوجوها بل بحسب ما حق عورت يزوجها وبذلك انتهى تفسيرها في قوله
 ولا في روم احمق بهما من اجلها في ذلك هذه الآية في ذلك وفي رواية في معاوية عن السبا عن عكرمة وحدث
 عن ابن عباس في هذا الحديث تخصيص ذلك من ان رومها قتل ان يدخل بها وعد الطرائق من طريق ابن جبر عن عكرمة انها
 تركت في قضية خاصة قال رمت في كنيته بنت مع بن عاصم الاوس كانت تحت ابني قيس من الاسلب فتوفي سمها فحسبها
 تحاة في التوصل الى الله عليه سلم فقالت يا بني لا انا ورت رومي ولا انا تركت فأنحى فزيت الآية وباساد حسن عن ابني
 امامة بن سهل بن جعفر عن ابيه قال لما توفي ابو قيس من الاسلب اذ اراد ان يزوج امرأته وكان ذلك لثمن الحاحلية فذكر
 هذه الآية وقال بين يدي أسلم كل اهل بيت ادمات الرجل سهم في الحاحلية ورت امرأته من بيت ماله وكان يفسلها حتى
 يرتفع ويرحمها اذاد وكان اهل تلمذة لسي الرجل حصص المدة حتى يظلمها ويشترط عليها ان لا تنكح الا من اراد حتى تفسد
 معص ما يظلمها فتسبي الله تعالى للزنا من ذلك رواه ابو جهم عن ابن عباس كانت المدة في الحاحلية ادمات رومها
 رجل ما توفي عليها فانه كان احمق من رومها من طريق السدي ان سق الولد فأنحى عليها فانه كان احمق رومها وان سقطت حتى الى
 اهلها فمضى احمق ففسدها وحدث الباب أخرجه المؤلف ايضا في الاكمة وادواود في السكاح والنساء في التفسير وحدث
 باب بالنسب كد انبات الباب لا في ذكره وله عن المستعمل باب قوله بالاضافة وكل جعلنا موالى الى حاتم والوالدان الاخر
 الآية راد الود والوقت والذين عاقدت ايمانكم اي والذين تخلفتم بالايان المولدة انتم وهم قاتوم نصيبهم من الميراث ان الله
 كل على كل شيء بمقدار اي وكل شيء في الراد والاذن عيا واما يأخذ وبه وما ترك ما ان لكل وفيه انه فصل بينهما ما سأل
 الموصوف وان جعلنا موالى صفة لكل بالتدوير لكل طاعة جعلناهم موالى نصيب ما ترك هؤلاء او لكل بيت جعلنا ورثه من حلاله
 وبه ايضا ضعف لمروم الاولاد عنه وان جعل التقدير لكل احد جعلنا موالى فتكون من صلة موالى لانهم في معنى الوارث وقد فعل
 فزك ضمير يعود على كل والوالدان والاقارب ما موالى كما هو موالى اعم وسقط لاني در لفظ الآية وقال عمر بن الخطاب
 الصعالي كما قاله الكوفي او معرب للتعبير كما قاله ابن جرير موالى اي اولياء ورتة مصب الكسبي تفسير للموالى وقت لا في وقال في
 ولا في روت وقال معمر بن ابي حمزة موالى بالاضافة نحو سق الاراك والاضافة للبيان والولاء ورتة بالاضافة الى الصاعقة رتة
 هو موالى اليامين وهو الحليف يعني اولياء المليات الذين يولون ميرانه ويؤيدونه على نوعين في الميراث وهو الراد والاذن والذين
 وولى بالاولاد ومقتضى الآية وهم الذين ائدت ايمانهم وقت ايمانكم لا في روت موالى الصاعقة للجمع قاله جرير في قوله على العرب استعملية قبل الفصل في النبا
 مولا عن مولا مولا مولا لا في روت لنا ما كان مولا

[illegible]

السيان هذه الآيات مما يفعل ان يكون من السائمة + وبه قال حدثنا صدقة بن الفضل المروزي قال اخبرني دلاي بن
 اخبرني بلال بن يحيى بن سعيد القطان عن سفيان الثوري عن سليمان بن مهران الاعمش عن ابراهيم الغضني عن عبيدة
 بن العيص كسرة واحدة ان عمر السدوسي عن عبد الله بن حواري عن سعد قال يحيى بن سعيد القطان بالاستناد السابق بعض النسخ
 عن عمر بن مرة بن عتبة بن العيص ومنه بضم الميم وشددة الراء الجمل بفتح الجيم الميم الي صدى الله الكوفي الاعمش اي مولى وربة الاعمش
 عن عمر بن مرة عن ابراهيم بن محمد بن بك في باب اليكاه عند قراءة القرآن حيث أخرجه عن مسدد عن يحيى بن القطان بالاستناد
 المذكور وقال بعده قال الاعمش بعض الحديث حدثني عمر بن مرة عن ابراهيم والحاصل ان الاعمش سمع الحديث من ابراهيم
 ومعه بعضه من عمر بن مرة عن ابراهيم يعني عن عبيدة عن ابراهيم عن سعد انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم قال علي
 ناد في باب من أحب ان يسمع القرآن من غيره من طريق عمر بن حفص عن أبيه عن الاعمش الثوري وهو يصدق بالعضف قلت اقرأ
 عليك بمكة الزمعة وعليت انزل قال فاني أحب ان اسمعه من غيري قال لا يقال يحتمل ان يكون احب ان
 يسمعه من غيره ليكون من القرآن سنة اوليكم به ويتبعه وذلك ان السمت اقرى على التدبر ونفسه لخلق انشط لذلك من
 لا يشتغل بالقرآن واحكامها وهذا بخلاف قراءة صلى الله عليه وسلم على من تركه فانه أراد ان يعلمه كيف اداء القراءة ومما
 فقرت عليه سورة النساء حتى بلغت فكيف اذ احبنا من كل اممة بشريد وجبايت على هؤلاء ثم ميلا
 قل عليه صلاة والسلام مسلت وفي باب اليكاه عند قراءة القرآن قال لي كفا وامست على المسلت فاذا عيناه تذا
 ببال اليكاه وكسرة الراء خبر المبتدأ وموصفاه واذا الله فاجابة اي لفظا فاج سمعها وبكارة عليه الصلاة والسلام على القرآن
 اولعظها فتمت هذه الآية من قول المظلم وشددة الراء وهو بكاء فخرج للايكاه من زعم الله تعالى لاجل شدة شدة على سائر الامم كما قال النكاه
 عظم السور على حق الله + من عظمها ودمت في البكاء

وهذا الاخير ينفذ صاحب ترمذ الغيب عن ابن خشرية + وفي هذا الحديث ثلاثة من التابعين على شق واحد واخرجه ايضا في
 فضائل القرآن ولذا النساء + باب قوله فقال وسقط الباب وتاليه لغيره في رواه كنتم مرضى منها يخاف منه من استعمال
 لاء او مرضا من مرضي الى مولى اليه والمرض اختار من اجزاء تصد معه الانفعال غير مستقيمة والمراد صاكن ليخاف منه عند ودو شيئا
 فاحشافي حصون ظاهر عن مجاهد جواراه ابراهيم بن جهمان قوله وان كنتم مرضى من ذلك في رجل من الاضار كان من عاقل لم يستعمل ان يقول
 ولم يكن له خادم يتاوله فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فانه قال الله تعالى هذه الآية وهذا مرسل او على سفر طوبى اليه
 لا يجردون فيه الماء والسفر هو الخروج من الوطن يعني ان يكون مباحا واجار احدكم منكم من العائط فاحذر من الخمر والخمر ليس السيلين
 واصل العائط المظلم من الارض فكانت عادة العرب اتياله للعد ليس من احين الناس فكذا به عن الحارم تسمية الشئ باسم
 مكانه + صعيدا يريد نفس قوله تعالى قيموا صعيدا لياكل وجه الارض والنصب ولا يترك وجه الارض الرخم يتدبر وهو المراد
 وجه الارض ظاهرها سواء كان عليها تراب ام لا ولذا قالت الحنفية لوضرب التيمم بوجه على وجه صلوه مساجراة وقالت
 الشافعية لا بد ان يعلن باليد شئ من التراب لقوله تعالى في سورة المائدة فاستمعوا لوجهكم وابد يكم منه اي من اجزاء جبل
 من الانداء الغلية نصف اذا لا يفهم من نحو ذلك الا التبعيض بالمسم بعض الخشب الحج غير مقصود هذا وانه وصف بالطيب
 والارض الطيبة هي المنيعة وعن الطيبة لا تبت وغير التراب لا تبت والارض لا يكون شيئا من ترابها فقل وقال النكاه
 وهو القعدة في اللغة وقوله فيها الحجة لا يقع اسم الصعيد الا على تراب ذي عباد فاما الطيناء العظيمة والرفقة فلا يقع لها
 اسم الصعيد فانها ترابا ومدر يكون لها عباد كان الذي خالطه هو الصعيد وقد وافق الشافعي الفراء والوعيد في حديث
 حديثه عند اللار فظفي في سنة واني عرانة في حصيه من روعا جعلت على الارض سجدا وترابها لنا ظهورا عند مسلم ترمها و
 هذا مفسر الآية والمفسر يقتضي على الجمل وقال جابر بن جابر عن عبد الله الاضاري فيما وصله ابن ابي حاتم في قوله تعالى يريدون
 ان يضلوا الى المظلمت كانت الظلمات اغويت بالمشاة جمع طاعوت التي يتحاثون اليها في الجاهلية في قبيلة

و قد أقر على النبي يسوع + قال الرحام عير صده للقاعدين وأن كان أصلها أن تكون صدقة للسكر المعنى لا يستوي القاعدون
 للدين هم يراوون في الصبر أي لا يمتنعوا والمجاهدون وأن كانوا كلهم مؤمنين وبالحق في الشاهد على الصدقة للمؤمنين والبدل منه بوجه
 الحديث سيق في التمهيد + وبه قال حدثنا حفص بن عمر بن الحارث الموصلي قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن أبي
 إسحاق عمر بن عبد الله السبيعي عن البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه أنه قال لما نزلت لا يستوي القاعدون
 من المؤمنين عار سول الله صلى الله عليه وسلم زيدوا من ثلث كانت الوحي قامة يكتباتها فليتها فاجابوا أنكم كنتم
 يدعيون شكنا إلى سول الله صلى الله عليه وسلم ضاروا به بغير الضاد المعجمة أي هماء قال الربيع بن خثيم قال سمعنا من أناس من بني
 ربيعة وعلى هليل الكساية مبرعين في الصبر وأمر الله غيري إلى الضرب وسبق هذا الحديث في التمهيد + وبه قال حدثنا محمد بن
 يوسف العمري عن إسرائيل بن يونس عن جده أبي إسحاق عمر بن عبد الله السبيعي عن البراء بن عازب رضي الله عنه أنه
 قال لما نزلت لا يستوي القاعدون من المؤمنين قال النبي صلى الله عليه وسلم ادعوا أولادنا أي زيدا وثابت
 بن عوف فجاهدوا معه الدواة والوحي أو الكعب شدة من الهوى فقال لا تتبع لا يستوي القاعدون من المؤمنين
 واجتاهد في سبيل الله وخلف النبي صلى الله عليه وسلم ابن أم مكتوم وبهم يقول هذان بن مكتوم كان خلفه من
 صلى الله عليه وسلم ومن قوله في دابة شعبة السانقة وما زيدا وثابتا هما ابن أم مكتوم فقام من مقامه خلف النبي صلى الله عليه وسلم
 حتى جاء من بعده فقال يا رسول الله أنا خير أئمة استقيم التمهيد فخرت مكانها في مكان الكتابة في الحلال
 قيل قبل أن يجب القلم لا يستوي القاعدون من المؤمنين غيري إلى الضرب والمجاهدون في سبيل الله لم يقبلوا في حصار
 كبر الكعبة الردة وجرى على الضرب كما في السانقة فيقول أن يكون الذي نزل بأعلة الآية بالزيادة بعد أن لا بد منها في الآية في قوله
 من يقول غيري إلى الضرب فقط وأما الذي في الآية من أو لها في جعل المشتكى المستقيم منه قاله ابن التيرقي أيد الأجر بالحافذ ابن جرير في التمهيد
 أن يدعى إليه بعد الجهاد فيها ثم سوى عنه فقال أقره فخرت عليه لا يستوي القاعدون من المؤمنين وقال السجستاني أنه عليه سلم غيري إلى
 الضرب والآن قال لا تخفها فأنه كان في النظر إلى خلفه بعد صدمه كآفة الكعب وصد الخيل في الدار ومحمد ابن حبان من حديث الثعلبي أن
 ولهم والوقوف المقروحات من عاصم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت الكعب غيري إلى الضرب + وبه قال حدثنا ولا في حديث
 بالادلة أبو هريرة بن موسى بن يزيد العمري قال أخبرنا هشام بن عمار عن يوسف بن أبي جهم عن عبد الله بن عبد الرحمن
 أخبرهم عن حم بن الحارث عن الحسن بن علي بن فضال عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار
 أخبرنا أبو هريرة عن عبد الله بن أبي حمزة قال أخبرني بالادلة عبد الكريم بن محمد بن أبي حمزة قال أخبرني بالادلة عبد الكريم بن محمد بن أبي حمزة
 العلاف وقم السنن الممثلة ابن حمزة فيهم الموحدة وسكون المحمد فقال بخدمة فيهم الثورون وذلك مولى عبد الله بن الحارث
 بن رطل بن عبد المطلب أخبره أن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أخبره عن قوله تعالى لا يستوي القاعدون من المؤمنين
 أي عن عروة بن ربيعة والمجاهدون إلى بدرهم الصبر بالحرابة للوفد دون مسلم وأخرجه الترمذي من طريق حماد بن عمار عن أبي هريرة
 عن عبد الكريم بن ربيعة عروة بن ربيعة قال أخبرني بن حمزة عن ابن أم مكتوم أن أبا عبد الله يار سول الله فيل النار حصة ذلك
 لا يستوي القاعدون من المؤمنين غيري إلى الضرب وفصل الله المجاهدين على القاعدين درجة فمؤلة القاعدون غيري إلى الضرب
 فصل الله المجاهدين على القاعدين أحاطا عظيمة ودحات منه على القاعدين من المؤمنين غيري إلى الضرب وقال حسن بن عمار عن
 الوجه من حديث ابن عباس ومن قوله درجة السلم سلمهم من قول ابن جهمي كما يذهب الضريق وقال بالثقل في
 رواية الترمذي عن عبد الله بن جهمي أنما حماد بن جهمي وهو الصواب واسم ابن أحمد هذا عبد الله بن إضافة وهو مشهور
 بكسبه ولم يكن لا مسأ ولا بين القاعدين من غيري إلى المجاهدين وأن كان هذا معلوما لكن فأنكرته كما في
 أنكرته الكسبة أسماها من التفاوت العظيم واللون البعيد والضرب إلى التمهيد وقوله أن جملة فصل الله المجاهدين
 هو قوله من استواء القاعدين والمجاهدين والجمع على القاعدين غير أولي الضرب مع قوله بعد

والمفصلون ورحمة واحدة هم الذين فصلوا على القاعد من الأصراع والمفصلون ورحمات الذين فصلوا على القاعد من الذين
 أدن لهم في الصنف الكفا. فليس لهم لأن العرو من مكانة قعدة في القرب فقال فيه نظرائه فصل القاعد من بعض أولى الصرا
 وأما لتقسيم على قعدة والأمر المتكافئ في المعالم وقال غيره ولما ذكر أن يقول فعلى هذا ليس للاستثناء معنى لأن القعدة وفصل الله
 المحاهد على القاعد من الأول الصرا فأنهم ليسوا بمفصلين بل في قعود الغيب أن قوله فصل الله المحاهد من حله موصيه لهم
 وما عطف عليه من حله وفصل الله الثاني كلاهما من القعدة الأولى ولأنهم من الطائفتين بين الناس والناس والمذكور في الناس شيان
 بل ليس للمفصل سوى ذكر غيره أولى الصرا فلو أحاط أن يغير ما رواه في قوله لا يستوي القاعدون أي أولى الصرا وغيره أولى الصرا
 وهو من أولو القاعد بعد يري دلالة التفصيل على الفصل وقال الرضا إن قل لم يكن الفصل بأوصاف الأول مرة وفي الثاني مرة
 وقد حان قوله منه وأرد فيها بالمعنى والرحمة قل على بالرحمة ما في بيته في الدنيا من العيشة ومن بشر الظاهر جميل الذكر فإنه
 ما يتخير لهم الآخرة ومنه بالأمر في الأول والمهم في الثاني على أن قوابل الدنيا في حسب قوابل الآخرة يستوي قوابلها ومنه
 لتعظيمها وأرد فيها بالمعنى والرحمة أي بالرحمة إلى الدرجات بعد الجلاء من الشفاعة قال في قعود الغيب والذي قصصه الله
 هذا وما به أن قوله فصل الله المحاهد من حله موصية لما على الاستواء فيه والقاعد على التقيد السابق من أن المراتب غير
 الإصراع تحسبوا أما كد فصل الله المحاهد ليابطه من الريادة ما لم يبطه أو لا فالأصل الأول الظفر والحيعة والذكر الجبل
 في الدنيا والى المقامات السنية والدرجات العالية والور بالصرائح المعقبي يتم فالجدا أصغر من موافق السطيم لا تعديده
 غير محتمل إلى جعل المحاهد من معنى كما سي عده ظاهر التثنية ونطاقه حسب الشمول ولا ثم حذب الس من قوله
 في المدينة أو إماما من سيرة ولا تقصده وأدراكا أو أمكم قاله حين رحل من عروه يتوك ودامل المدينة والتجديس
 لو كان بالمساواة بين المحاهد من الإصراع لعله دلالة مفهوم الصفة والاستثناء في غير الأولى الصرا فلو كان المحاهد من الإصراع فأنهم
 المحاهد في التثنية في الصلابة لا سيما لا تفعل ههنا باب السور في قوله تعالى أن الذين توفاهم الملائكة
 ملك الموت وأعوانه وهم ستة ثلاثة لتقص أرواح المؤمنين وثلاثة لتكفار المراتب ملك الموت وحده ودل على أن المحاهد
 أي توفاهم الملائكة لتقص أرواحهم حال كونهم ظاهري أنفسهم ولم يصلح توفاهم أن يكون للماص ذكر الفعل لأنه فعل جزم
 للاستقبال أي الذين توفاهم حدثت التاء السامية لاجتماع المثلثين قال في قعود الغيب وأما حله على الاستقبال يكون من باب
 حكاية الحال الماضية قالوا أي الملائكة لهم فيهم كنتم من أمم الناس في حق المسلمين أو المشركين والسؤال للتوبيخ يعني لم يكن
 الجهاد والفرقة والفرقة قالوا التماسية تخفيل أي علمهم في الأرض لا تعدى على الجرح من مكة قالوا أي التماسية
 لم تكن أرض الله واسعة فمنها حر أقيم الآية أي إلى المدينة وتخرجوا من بني أظهر الشرك وسقط لاني قوله قالوا
 كما لم يسقط الباب من أكثر السمع وثبت في معناه و به قال جند تتابعوا لله من يزيد المصطفى بالهجرة عبد الرحمن
 أصله من البصر أو الأعراف أو الفئران بغير سبعين سنة وهو من كذا وشيخ الحارثي قال جند تتابعوا لله من يزيد المصطفى
 وسكون الحقنة وفيه الواو اس ستره بالسبب للفرقة المصرية والفرقة المصرية وبعد الحقنة الساكنة مفعله أو ردة الحقنة
 نعم العوقية وكسر النجم المصري وغيره من السبعة المصري كما أرحمه الظاهر في الصبر قال أحد شاخه من عبد الرحمن بن
 وقل الأسدي أبو الأسود بنهم عزة بن الربيع قال قطع على أهل المدينة بعث لهم القاب وكسر الظاء مبداء المفعول أي
 الرماح أرحم حيث لفت أهل الشام في خلافة عبد الله بن الربيع على مكة فالتفتت فيه نعم المشاة العوقية الأولى كسر
 الثانية وسكون الموحدة مبداء المفعول فلقبت عكرمة مولى ابن عباس فاحبرته بأنى اكتسبت في ذلك العث فمنهاني
 عن جند اشتد النبي ثم قال أخبرني ابن عباس بن ناسا من المسلمين سمى ابن أبي عامر في تفسيره من طريق ابن جرير عن عكرمة
 ومن طريق ابن عيينة عن ابن عباس عن عمر بن أبيه بن خلف والعاص بن مسه بن الجهم والحارث بن زعفة وأباني بن العاكمة عن
 ابن جرير أن أنيس بن الوليد البصري وعبد الله بن عمر بن أبي عامر عن عكرمة عن ابن عباس عن الوليد بن عتبة بن ربيعة عن أنيس

ان جلسا كانوا مع المشركين يلقون سواد المشركين على رسول الله ولا في رعي الكتمين على عبد الله
صلى الله عليه وسلم وفي رواية اسعد المذكورة لهم حرج الى بدر فلهذا اوافاه المسلمون دخلهم ساءة والواحد حولا وليم
فصنوا سدس ياتي السهم ويرمي به نعم النسة ونعم النعم سدا ليعول في صحة يرمى باسقاط العدا ولا في رعي ما
لله الدية فيصيب احد من المسلمين فيقتله او يضربا فيقتل نعم من المصارعة من العلف ودفن ثلثه ما
في الكوفة والدماردي وعمر بن عكرمة ان الله دم من نذر سواد المشركين مع امهم كافي لا يريد ولد يولد لهم موافقهم وكذلك
لا تكرر سواد هذا الحديث وان كنت لا تريد موافقهم لاسم لا يولدون في سبيل الله فان الله ان الذين توفاهم بالمالكة
ظالم الى انفسهم الآية اي عودهم مع المشركين كثير سوادهم حتى صلوا معهم ورواه اي الحديث المذكور بالبيت
من سعد ما وصله الاسماعيلي الطبراني في الاوسط من طريق ابي سلمة كاتبة البيت عن ابي الاسود عن عكرمة بن
نوفل بن قيسه ابي الاسود وعبد الطير في واس ابي حاتم من طريق حمزة بن دينار عن عكرمة بن عباس قال كان قوم من اجل مكة
وكانوا يتبعون الاسلام فاحرقهم المشركون معهم يوم بدر فاصيب بعضهم فقال المسلمون هؤلاء كانوا مسلمين فذكرهم
لهم فمات فكسوا ما الى من بعض المسلمين وانه لا عدد لهم فخر موافقهم المشركون فقتلهم فماتوا من الجوع ومن الناس
من يقول يا ساء الله الا انه فكس اليهم بدل ذلك فخر لظهورهم بماتوا وقيل من قبل ومن سمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجرم
للمشرك وسكن معه فانه مله رواه ابو داود في الاالا المستضعفين وفي بعض النسخ فاب بالسيوس اي في قوله تعالى الا
المستضعفين اسندوس وله فاولئك ما دهم حبر وساء من مصرا تكون الا استثناء مصاد كانه قيل فاولئك فيهم الا المستضعفين
والصغيرة منهم لانه الصغرى ما دهم عاين على ان الذين يواهم وحواله الموقوف انما قاله او عدا بالتحلف وهم قادرين على الصغرى
لم يدرهم فيهم المستضعفون وكان بعضنا من الرجال والنساء والولدان الذين لا يستطيعون حيلة في الحرب من مكة
الفرجهم ودمهم ولا يقاتلون ببغيلة ولا معزة لهم بالنساء من مكة والمداينة واسمها في دحل الولدان عمله للمستضعفين من قبل
الوعد لانه يوم حوال الولدان منه اذا استطاعوا او اشدوا واجب فان القهر مولى من الولدان لا يملكه عنهم فكانوا احد من رحمتهم
في الوعد مرة فادالم بدعنا منه لم يجرحوا بالاستثناء فان قلت فاولئك ما دهم حبر والاستثناء كيف فيهم في حيلة المستضعفين احسا ليس ان
الرجال والاسماء الذين لا يستطيعون سائر في سائرهم في سائرهم لان العطف على كسبهم من على العطفون لشد انهم
في الحكم والمهاد بالولدان البعيدا والبالغين وهو اقل من الزادة للزاد عدم وهم عجم وكذا هو اول من قبل البصاوي والى على الباندة
في الاخر باعسا واهم على صدد وحواف الصغرى فاهم اذ بلغوا وددوا على الصغرى فلا يخفى انهم عبا فان قاهم يحس عليهم ان يجرحوا
بهم متى امكنت قال الطبراني في حديثه لانه واجعه الى يورب البدر وانها خارجة عن حكم سائر الكافة حيث اجبت على من يجرحها
وه فالحد ثا ابو المعان محمد بن الفضل السدكي قال حدثنا حماد بن ابراهيم بن ابي ثوب السخاني عن ابي ابي مليكة عن ابي
عن ابي عبيد بن رضى الله عنه ما في قوله تعالى الا للمستضعفين قال كانت امي ابي ام الفضل لمائة ثلث المحارب من قبل
الله اي من حوله الله من المعدوس و هو الحديث في هذه النسخة باب قوله تعالى فاولئك عسى الله ان يعفو عنهم اي
يحاور عنهم بقرتهم الجهر وعسى الله وحب لانه اطاع والله تعالى اذ انهم عدائي حتى اوصله اليه الآية لدا في رواية ابي ربيعة
وعسى الله ان يعفو عنهم وليس حوله الفراء كان الله عفا عنهم وانه قال حدثنا شيخنا
بن عبد الرحمن الصوري اليتيم مولاهم المصري عن يحيى بن ابي كسر عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن
ابي هريرة رضي الله عنه قال سمعته قال يابينا نعوذ بهم النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصلي العشاء
اس قال سمع الله من حمزة ثم قال قل ان يسجد الالههم فجز عياش بن ابي ربيعة احالي من كلامه اللهم
جز سلمة بن هشام احالي من قولهم ثم الوليد بن الوليد بن المعوية بن الحارث بن الوليد وحواله في قوله
فانهم مكة اسوا فسلمهم فليس وعدوهم ثم عواصم بن مكرم بن عتابة ولسلامه ثم هاجر واليه الله اعلم

نشوزا بان يخاف عمار من غير انفعه ونفسه او يفر بما يشتم او يهرب او اعراضا بتقليل الحادثة والمواتة بسبب حق
 سن او دمامة او غيرهما امرأة فاعل بفعل مفر وجب الاجتناب وهو من باب الاشتغال والتفكير وان خافت امرأته خافت
 ولا يجوز دفعه بالابتداء لان لادة الشغل لا يليها الا الفهم من غير البصيرة وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابي شامق
 ويريد قوله تعالى ان غنم شقاق بينهما اى تفاسد واصل الشقاق الحماقة وكون كل واحد من الحماقين شق غير صاحبه وحل
 ذكر هذه الآية قبل على الايجاف واحضرت النفس الشتم قال الامام العنق الشتم جعل كالامر المجاور للنفس الا ان لها
 يعوان النفس مطبق على الشتم وهذا معنى قول الكشاف ان الشتم قد جعل حاضرا لها لا يفسد عنها الباطل ولا تنفك عنه العين
 امرها مطبوع عليه كالمرأة لا تكاد تسم بقسمتها والرجل لا تكاد يفسد شتم بان يقسم لها وان عيسكها اذا غضب عنها وحب
 غيرها وحمله واحضرت كقولها والصلم خير اعتراف قال الدحيان كانه يري ان قوله وان يقسم ما معطوف على قوله فلا يحسن عليه
 فخلت النملتان بينهما اعتراف بقبحه بعضه فقال له نظره ان بعد جملة اخره كان ينبغي ان يقول المفضل في الجملة
 اعتراف ولا يخفى الصلم خير واحضرت النفس بذلك وان اراد المفضل في الجملة بذلك اعتراف بين قوله وان امرأة خافت
 وقوله وان تحسنوا فانها شيطان متعاطفان ويدل عليه تفسيره بما يفيد هذا المعنى فليست من موصوعه وقد فسر لولم
 بما فسره به ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم حيث قال هو اى الشئ يحرم عليه وقيل الشتم البخل من الحرص قبل الدعوى
 في الحرص كالمعلقة يريد فلا تملوا كل الميل فتذروها كالمعلقة قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم لاهى ايم
 بهمة مفتوحة ومحنة مشددة مكسوة اى لا زوم لها ولا ذابت زوجه وقال ابن عباس ايضا ما وصله ابن ابي حاتم
 ايضا من طريق علي بن ابي طحمة عنه في قوله نشوزا اى بغضا وبه قال احمد بن حنبل بن صالح قال ابو الحسن المجاور بمكة
 قال اخبرني عبد الله بن المبارك المزيلى اخبرنا هشام بن عروة عن ابيه عروة بن الزبير عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عنهما في قوله تعالى وامرأة خافت من بعلها نشوزا واعراضا قالت الرجل كفى عندك المرأة ليس يستكبر
 منها اى فى المحبة والمعاشرة وللانثى يري ان يفارقها فتقول اجعلك من شاتي من نفقة او كسوا او صببت
 او غير ذلك من حقوقي في حل اى وتركى بغير طلاق فنزلت هذه الآية زاد ابو الوقت وذرع من الجوى بان امرأة
 خافت من بعلها نشوزا واعراضا الآية فى ذلك فاذا انصالح الزوجان فليطسها له ففاسد فى القصة او عن بعض افاضل العلماء
 كما فعلت سورة بنت زعنة فيارواه الترمذى عن ابن عباس بلفظ خشيت سورة ان يطلقها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقامت
 يارسول الله لا تطلقنى لجعل يومى لعائشة ففعل هذه الآية وقال حسن بن علي بن ابي حمزة سلم بن عبد الله بن
 لومهار يوم سورة وترك سورة في جملة نساءه وفعل ذلك لئلا يسهل في مشروعية ذلك وجوازها ان المنافقين وفى نسخة باب
 بالنشوز اى قوله تعالى ان المنافقين فى الدرك الاسفل زاد ابو اذر الوقت من النار وقال بالاول والابن قال ابن عباس
 ما وصله ابن ابي حاتم اى اسفل النار فلما سبهم ذكوات والمنافق فى اسفلها وقال ابو هريرة فيارواه ابن ابي حاتم الدارقطني
 بيوت لها ابواب تطبق عليها فتوقد من فوقهم ومن تحته وتعمل ذلك الجبل انه فى اسفل السافلين من رجاء الانسانية وكنت لا اظن
 الا الكفر السخرية بالاسلام واهله والمنافق هو الظاهر للاسلام المعلن للكفر فلا كان اياه اسند الى الكفار وتسمية غيرهم بالمنافق كما
 الصريح ثلاث من كن ذكرا فافاخا صا فلا تغلف ففقار ويد قوله تعالى فى سورة الازعام ان استطعت ان تبقي الارض الى ان
 فيما وصله ابن ابي حاتم ايضا سيرا وبه قال احمد بن حنبل بن صالح قال اخبرني اخي جعفر بن محمد الكوفي قال سمعت ابا عبد الله
 عليه السلام يقول قال الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تأخذوا بيعة الا بينكم ولا تأخذوا بيعة الا بينكم ولا تأخذوا بيعة الا بينكم
 فجاء حذيفة بن اليمان حتى قام عيسى فاسلم ثم شق القلائد فلما انقضى على قوم من غير منكم اى يتلو به والخبر به يا ايها الذين
 كانوا من طبقة العصابة فم من غير طبقة النابذون كفى الله تعالى الامم قارة ولا تفرقوا فذهب الخبرية منهم قال الاسود بن زياد
 كلام حذيفة سبحان الله ان الله تعالى يقول المنافقين فى الدرك الاسفل من النار فبسم الله يسعون يتعجبون من

وما قام به من قول الحق وما حدث منه وجلس حذيفة بن اليمان في ناحية المسجد فقام عبد الله بن مسعود
فتفرق أصحابه قال الأسود فرماني أي حذيفة بن اليمان يا كخصاي ليستهني فأتيته فقال حذيفة
عجبت من ضحكك أي ضحك عبد الله بن مسعود ومقتضاه عليه أي الضحك وقد عرف قلت لقد انزل النفاق على قلبك
كانوا خير أمكم ثم قالوا أي رجوعا عن النفاق فتابا عليه فتابوا والذين تابوا وأصلوا واعتصموا
وأخلصوا دينهم لله فأولئك هم المومنون صحة قوله الزنديق وقولها كما علمها فهو في هذا الحديث أخيه النساء أي في
هذا باب بالتزوير قوله عز وجل أنا وأخيها إليك كما وأخيها إلى نوح في قوله ويونس هارون وسليمان
وسقط لفظة باب لغير ذم قوله كما وأخيها إلى نوح في الوقت والكافي في أنها وأخيها نصب مجدة حملت أي أختها
أي أمها حملت أنه حال من ذلك المصداق المذكور وما تحت المصداق فلا تقع إلحاحا على الصعود للصولية فيقول العارفين
وعلى رجاس ضل الله فكأنها ما دعاها وإبراهيم إني سكتا وعندي من يردنا إلى الأجر ما نعلم أن الله أنزل على بشر من غير أن
فأنزل الله تعالى في ذلك أنا وأخيها إليك وعن محمد بن كعب القرظي أنزل الله يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتبنا باسم
إلى قوله هاتنا عظمنا أنما نألهما عليه السلام اليهود والخبر بهما لهم الخبيثة جرد كل ما أنزل الله تعالى وقالوا ما أنزل الله على بشر من
تقال وتصلى أحد أنزل الله وما أدركه الله حتى قدرة إذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قال ابن كثير وفي هذا الذي له صرح بكعب نظر
فإن هذه الآية مؤكدة في سورة الانعام وهذه الآية التي في النساء مدنية وهي رد عليهم لما سألوا صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم
كتبنا باسم السماء قال الله تعالى في ذلك أنا وأخيها إليك كما وأخيها إلى نوح في قوله ويونس هارون وسليمان
تخطأ حبيبه وأثر صيغة التعظيم تعظيم النبي صلى الله عليه وآله وأخيها إليك كما وأخيها إلى نوح أي لك أسوة بالأنبياء السالفة فتاب
بهم وكلا نقص عليهما من إنباء السهل لمن ثبت به فذلك لأن شأن وحيك كشأن وحيمهم ويد أنبج لأنه أول نبي قام بشهادة
من الأئمة وعطف عليه النبيين من بعده وخص منهم إبراهيم إلى داود وتشريفهم بترك ذمهم ليرى مع ذمهم بقوله وكلهم يشق
تكميلا على نظمهم من الأول لأن قوله وسلافة قصصناهم عليك من قبل ورسلاهم نقصهم من أنفسهم الخاص من هذا الشبهة ونقصناهم
يوصف التكليم ونعم أي سلفهم إخراجهم وأما الآيات البينات والمعجزات الباهرات إلى ما لا يحصى فخصوا بالتميم
وذلك ذكرهم على أسلوب يجمع فيهم وصفتهم على جهة المدح والتعظيم سار في وقوعهم وحركتهم مبشرين منذرين مجمل مجمل الله
على الخلق طمأنينة القطع معاذ يرفع من قبله في هذا القسم من معالي هذا وتشريفهم بالعلماء وتظهر من هذا التبرير طمأنينة الذين
إلى الله باسمهم قاله في نوح الشيب + وبه قال جماعة مسلمة هو ابن سهرجة قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن سفيان
الثوري أنه قال حدثني بالازهد إلا عمن سئل عن أبي وأهل شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله
صه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما ينبغي لأحد ولا في من المومنين والمستملين لعبد الله قوله الحق
لا في رقال أن يقول أنا خير من نوح بن بقر الميم والمنشاء الفوقية المشددة مقصود اسم أبيه وقيل اسم أمه إلى أبو
الأحدان بفضل نفسه على نوح وليس لأحدان بفضلني عليه وهذه منه صلى الله عليه وسلم على طريق التواضع فلا يواضع
بحدوثنا سيد ولد آدم الصادق منه صلى الله عليه وسلم على طريق الصدق بالنعمة والأهلام لأئمة برفع منزلة له ويعتد
أو قال الأول قبل أن يعلم الثاني + وبه قال جماعة من سنان بكسر السين تخفيف النون العوي بفتح العين المملة والوار
بعد عاقبة الباهل قال حدثنا علي بن عيسى عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن سليمان قال حدثنا هلال عن
عن عطاء بن يسار عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال أنا خير
يعني نفسه أو النبي صلى الله عليه وسلم من نوح بن بقر فقد أربى الله قال ذلك زجر لهم برفع منزلة نوح صلى الله عليه وسلم
ولا لكن كصاحب الحق فقال له سلافة مريفة وهذا هو السبب في تخصيص نوح بالآية من بين الأنبياء صلواته والسلام
وجه الحديث قد ذكر في جماعة من الأنبياء وهذا باب بالنوع سقط لغيره في نظرنا في قوله تعالى يستقونك أي الكلال عند الكلال

عليه من قوله قل لله يفتيكم في الكلاله ان امرؤ جالت اى مات وارفع امرؤ بالمعسر المذكور ليلا
ولما اى بان صفة لامرؤ واستدركه في ليس من هذا الكلاله انما هو الولد بل كيتى انشاء الولد هو رواية عن عمر بن الخطاب
رضي الله تعالى عنه رواها ابن جرير عنه اساس صحيح انه لكن الذي عليه الجمهور من الصحابة والتابعين انه من لا مله ولا
حق ولا اى كمال صدق رضي الله عنه لجمه ان اى متبعية ويدل على ذلك قوله تعالى وله احمات فلها نصف ما تركت
ولو كان معها اب لم تركت شيئا كذا يحرمها الا احماء مدعى على بعض الاولاد لثمة من احماء من الاولاد بالنصف عندنا من ابي ابي
الاحتمال لعدم جرحه المصنف والوالد ليس له احماء مال كفاية والمزاد الاحتمال من لا يورث او الاب كانه جعل احماء عصبه ومن لم يورث كذا
وهو اى والما يورثها اى جميع ما لا تحت ان كان الامم بالعكس ان لم يكن لها ولد ذكر كما وانفق اى ولا ولد له
فكان لها والدم رت الاح شيئا والكلالة من لم يرثها اب او ابن كخامن وهو كما قلنا الوعية مصدرة من كلاله
السبب اى يقطع النسب عليه وقيل في الصحاح ويقال هو مصدرة من كلاله السبب نظره كانه احد طريقه من جهة الولد
والوالد وليس له منهما احد مسمى بالمصدة انتهى قاله في كلاله في الاصل مصدرة بمعنى الكلال وهو رت حاب الغنى من الدنيا
وعلى هذا فلو العبيق يعقبا على الحفاظ من تحريمه ما ذكره الصدى من قوله مصدرة الاى عبيدة فيه نظرا لان كلاله ورت عقل
ومصدة فعل ليس مصدرة من حواسم لا يعنى ما به وقيل كماله الحنفى من حواسم وهو كماله سبب له سميت لان الوارث يحظر
به من حواسم وقيل لاك والارسلان السجل اذ انما ولم يجلعهما فقهات عن ذهاب طريقه فسمى تحت الطريفة كلاله في قوله
حدثنا سليمان بن حرب الواسطي قاضي مكة قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن ابي اسحاق عن عمر بن عبد الله السعدي
سمعت الرعاء اى عارب رضى الله تعالى عنهما قال امر سورة نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم في امره بالسور
والحرية نزلت يستفتونك زاد اورق الله يعقلم في الكلاله وقد سبق في الفقرة من حديث ابن عباس آحرية بن كماله
يحتل اى يقال آحرية الاولى باعتبار بول الحكم للديارات والاخرى باعتبار احكام الربا وهذا الحديث امر حرم في الفقه
وكذا الواد والساءى

بسم الله الرحمن الرحيم ب. باب تفسير سورة المائدة

وهي مكية الا اليوم اكملت لكم دينكم فمكة حنينها قال في البيوع ومن يسجد السورة الى عرفة فقد سجد بها نزلت بالمدينة
سوى الايات من اولها فامس برلى في تحمة الوداع وهو على لعلته نعمة بعد العاصم في قد نزل على الامام احمد عن اسماء بنت
مالت ابى الاحد مرما العصاة راية رسول الله صلى الله عليه وسلم نزلت عليه المائدة كلها وكادت من ثقلها مدق عصاة
وعلى امر سورة ازلت المائدة والعصاة التي مدي حصى غزت سنت السلة بعد قوله المائدة الاخرى من حرم من يريد قوله
غير على الصيد وانهم حرم فالوعية واحدا حاسرا م وللعنى فانهم يحرمون هذه الكلمة ساقطة لغير اوبى الوقت وقد انقضت
ميتا قديم الاقدار وغيرها اى منقضت فاصلة نحو ما حرم الله وهو القول المشهور وقيل ما اسم بكرة الداء ما انقضت
على الداء العربى من الكثرة اى تسقط عنهم ميثاق الله وعهده بان ادوا الرسل الذين حاوا من بعدهم وكنتموا نعت محمد صلى الله
بعدا من الرحمة او سعادا وصرا عليهم الرحمة بما التي كمل الله يريد قوله تنكاحا على الارض المقدسة التي تشاء كلها اى انى
جعل الله لكم وقت حاقولهم واحد لهم الاوى الوقت قد مر في قوله تنكاحا انى اريد ان تؤاخذهم وعاد محمل الداء
دائرة يريد قوله تنكاحا فلو لم يحتل ان تصيد اثرة اى دوا الكثرة السك وقال غيره في قوله السك او غير من حرم الساق
للسوى قاله فلا اسكال الاخرى المذكورة قوله فاغريه بالعلم اوة هو التسلط وقيل اغريه القيا الحور حق يريد ان يتزوج
همور حق وحده ليس الى حصة بما المهيمن يريد قوله تنكاحا ومهيما عليه قال ابن عباس فيما وصله ان اى حاتم عن علي بن ابي طلحة
ومعينا قال المهيمن الامين القليل من كل كتاب له وقال ابن جرير القرائين اى الكثرة فمادة معينا عن ومخالفه من غير
باطل وقال القوس ابن عباس ومعينا اى كذا على ما قد ركب قال وفي الفرج وقال سفيان هو التورى ما في القرآن آية تأسد

للمجعة هاشم بن القاسم النخعي الخ ساني نزيل بغداد قال حدثنا الاشجع بالشين المجعة والنجيم والعين المهملة طيبة
 ابن عبد الرحمن الكوفي عن سيفان النوري عن غمارق حوان عبد الله عن طارق حوان عبد الله عن عبد الله عن عبد الله عن عبد الله
 قال المقداد من المعروف ابن الاسود في صيد مر ولا يخفى في التوضيح المستعمل في هذا ان رسول الله انا لا نقول لك ان سقط لفظ
 لاني زكاه قال بنوا اسرائيل موسي فذهب انت ورايت فقاتلا اناهما منا قاعدون ولكن امض فمحن
 وعند احد لك ذهب انت ورايت فقاتلا اناهما منا قاعدون فكانه سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ان الله
 المكره من كل ما ورايه اي احداث الدنيا كد وكيع حوان الجراح الرثاسي فيما وصله احمد واسحق في مسندهما بمناجعة
 عن سيفان حوان النوري عن غمارق عن طارق ان المقداد قال لك التول وهو رسول الله انا لا نقول لك ان امض فمحن
 صلى الله عليه وسلم ورايد التجدي اي صورة تسيق هذا الله منهل بخلاف سياق الاشجع واستظهر لرواية الاشجع للوصولة
 برواية اسرائيل وقد ذكر قوله ورواه وكيع في الامم مع ما على قوله سعد بن ابى وقاص عن عبد الله بن عمر قال في الغنم وهو سبيل
 وعند ابن جرير عن قتادة قال ذكر لي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للصحاب يوم الحديبية حين صد المشركون المهدون في صل
 بينهم وبيننا سلكهم في اهاب بالهدى فمعه عند البيت قتال المقداد انا والله لا تكون كما ملأ مني لرسول الله انا لا نقول لك ان امض فمحن
 انت ورايت فقاتلا اناهما منا قاعدون ولكن اذهب انت ورايت فقاتلا اناهما منا قاعدون فلما سمعوا اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بآيهم اعلوا لك قال الحافظ اي كثير وهذا ان كان محفوظا يوم الحديبية فيقتل الله كره هذه المقالة بوجهين احدهما ان الرواية بدو سقط
 قوله ذلك لاني ربه هذا باب بالتوبيخ قوله فقاتلا اناهما جراء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض
 فسادا فمحن من اجله اي يحاربون لاجل الفساد او حال اي عسكدين ان يقتلوا خبر المبتدئين من الذين اولئك صلوا
 الى قوله او ينفقوا من الارض اي من ارض الكفاية الى غير هذا وقال ابو حنيفة باب حبس ان الحبوس الذي احدا من اخبايه
 ولا ينقسم بلذات الدنيا او قيل للتخيير اي للامان ان يفعل بسم اي حيلة شاء وهو مكر اي عباس من طريق علي بن ابي طلحة فيما
 رواه ابن جرير في تاريخه البزدي وفيه الحكمة الطيبي فظهر هذا القائل في كلمة او للتخيير حقيقة فيجب العمل بما ان اليوم وكل
 ولا ينقسم الطريق في فاته حيلة واحدة وهذه الاجزاية فكلت مقابلتها فيصير لكل واحد مناه فثبت التخيير كما في كلمة الذين
 انهم في الجهور منها للتوفيق قال ما صا الشافعي اخبرنا ابراهيم حوان يحيى عن صالح مولى التوامدة عن ابن عباس في قطع الطريق اذا قتلوا
 اخذوا المال قتلوا وصلوا واذا قتلوا ولم يأخذوا المال ولم يقتلوا قطع اي بسم الله من طريق
 من خلاف واذا خاف السبيل ولم يأخذوا ما لا تقو من الارض رواه ابن ابى شيبة عن عتبة عن ابن عباس نحوه ولما جاء في قوله
 عما سبق من القول بالتخيير بانه غير ممكن لان الجناح على حسب الجناية ويزداد زنا وسدادا ينقص بنقص ما كان يتجاوز من السبعة سنة
 منها ما فيصير ان يقال عند غلظ الجناية يعاقب بأخف الاقلام وعند خفها باغلظها وذلك ان الحدية تغفلون انوا امرها في حيلة
 من تخويف او اخذوا او قتلوا فصار يجمع بين القتل واخذ المال والمثل في الآية اجزاية متعادلة في معنى التشديد والاختلاف في
 الاستعانة بملأ المقعدة عن بيان تقسيم الاجزاية على اقسام الجناية نضاد وهذا التعميم يرجع الى اصل الامر وهو ان الجناية من اقوال
 بالجناية ينقسم على البعض المتعدد في كيفية الصلب فحين يصيب جيا ثم يطعن فيبطنه برمح حتى يموت على الساقية
 يقتل او لا ثم يصلي عليه ثم يصيب حل فيصيب في الامم ثم ينزل الوتر في حتى يموت ويصير صديدا وسقط قوله ان يقتلوا الى
 آخره لاني رد قال بعد قوله تعالى فساد الآية الحاررية لله قال سعيد بن جبيرة في واصله ان ابي حاتم من طريق ابن ابي عمير
 عن عطاء بن يسار عن حماد بن القنبر انه قال قال عطاء بن يسار عن حماد بن القنبر ان ابي حاتم من طريق ابن ابي عمير
 المسددي فيه تعظيم له ثم من قوله تعالى في الجناح اصل الحرب السلب الحاربي صلى الله عليه وسلم والمال والماله
 قطع الطريق وعرض المال كرامة وتعظيم الشبهة والكل في مصر وبه قال احمد على ربيعة الله التي اشد محمد بن عبد الله الا فضل
 احد شيخ المؤلف وهو في واسطة واحد ثاب عن عطاء بن يسار عن حماد بن القنبر ان ابي حاتم من طريق ابن ابي عمير

سكنه لئلا يرضى فكيف يرضى سلمان بن عبد الله بن مسعود والصلب الاول كما ذكرنا في ظاهر وعنه الحسن المقدسي
 عبر ما اوردناه من قول النبي صلى الله عليه وسلم في رواية اخرى انه كان حيا الساخلف عن عبد الله بن
 فكان قدان من بني قيس بن ثعلبة ثم قتلوه فذكروا انهم قتلوه في سنة ثمان مائة فذكرنا في
 المتوفى في اوقاتنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان والجزيرة الصوان عن ابي رجا فاقول في بعض ما اوردناه
 صلى الله عليه وسلم وقصصنا الحكمة فقلت في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول
 يا عبد الله بن زيد واما تقول يا ابا قلابه فقلت في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول
 يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان والجزيرة الصوان عن ابي رجا فاقول في بعض ما اوردناه
 التثبت في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 ايضا والله ما علمت نفسا حيا قتلها في الاسلام الا حيا في بعد احسان او قتل نفسا غير نفسا وحيا
 ورسوله صلى الله عليه وسلم سقطت القضية لان في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول
 وسكون النور وفي الموحدة والسيد لليلة ابن سعد بن العاص في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول
 وكذا في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 على النبي صلى الله عليه وسلم فكلوه بعد ان راي على الاسلام فقالوا قد استخضنا هذه الارض اى مستنسا
 فلم يوافقوا وحدها وما كانوا قد استخضوا فقال صلى الله عليه وسلم هذه نعم يعني اياها لنا فخرج ليرعى مع امر الصدقة
 فخرجوا في ما فاشروا من البانها وابو الهيثم الذي فليس فيه دليل على الاباحة في غير حال الصبرية وعن ابن عباس مر بها
 في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 من ابو الهيثم والبايها واستحقوا اي حصلت لهم الصفة من ذلك اللام وما اوردنا في الراعي يسار النور فقتلوا في
 النعم يشهد بذلك اي سابقا وساقا في ما يستحقوا منه وله وسكون الهملة وبعد الوقبة واحدة ساكنة وطول
 ميملة فوجه من هذا المعنى استعمل في العهد الذي هو في بعض السيرة اى في شئ يستحق من جوارحه العكس في وجه امر
 ما يستحق في القاد من هذا المعنى عبر عن ابي الهيثم من جوارحه استعمال فيه معنى التمسك لسان قتلا النفس جارية الله ورسوله
 في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 ان قتله سبحانه الله قالوا قتله فقلت لعنة تنعمني في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 سمعت كالم فقلت ان في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 وقال عيسى يا اهل بلد اى يا اهل الشام لان وقوع ذلك كان مما وقع في الحافظ بن حجر انه وفي رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 لم ادره فلهذا سيقا ثم ان تروا ابو الهيثم والبايها واستحقوا اي حصلت لهم الصفة من ذلك اللام وما اوردنا في الراعي يسار النور فقتلوا في
 او هو شاك من الراوي ولا في ما يصلح الجوى المستعمل في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 مثل هذا في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 وهذا الحديث في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 قصاص اى ذات قصاص فيما يمكن ان يقتضيه من هذا التعمير بعد التعمير لان الله تعالى ذكر السنن العينية التي والادب في
 بالذكر قال والحكم قصاصه سئل العوم فيما يمكن ان يقتضيه من هذا التعمير بعد التعمير لان الله تعالى ذكر السنن العينية التي والادب في
 يحل مما التمسك فالتصريح فيه روية الارش والحكومة وسقط لفظ باب العير اى رتبة لئلا يتبين معنى الجوى + وانه لا يحدى
 ملاذله محمد بن ابراهيم بن محمد بن السدي في الخبر في القمى من هذا الخبر في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان
 جليل الغليل عن ابن عباس في رواية اخرى انه صلى الله عليه وسلم قال ما تقول يا امير المؤمنين عندنا من هذا الخبر في كتابنا في تاريخ طبرستان

التي تسمى المشددة على مئة وهي عمة النس بجمالك ثنية جارية من الانصار اي ثنية غيرة رقيقة ولم يفظل
 القوم اي قوم الجارية القصاص من الريم فاذا النبي صلى الله عليه وسلم يعلم بينهم فام النبي صلى الله عليه وسلم
 بالقصاص من الريم فقال نس بن النضر بالصاد ابنة السكينة عم نس بجمالك اول الله تسهره من اولي
 ثنيها يا رسول الله ليس ذلك بل فحق وقوعه لما كان له عند الله من القربى والثقة بفضل السكينة ولفظه انه لا ينبغي بل
 يعلم المعروف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا انس كتاب الله القصاص بالريم مبتدأ وخبر قال الله تعالى والسر الس
 ان قلنا سرهم من قبلنا سر لنا ما لم يردنا من فرضي القوم فترق القصاص عن الريم وقبلنا الارش فقال رسول الله صلى
 عليه وسلم ان من عباد الله من لو اقسر على الله الامر في نفسه وهذا الحديث قد سبق في باب العلم في المدة كتاب
 العلم ج ١ هذا باب بالتوبيخ وله ثني يا ايها الرسول بلغ جميع ما انزل اليك من ربك الى الناس عما يحضر
 ما يحب احدا ولا تخاف منكم ما قالوا يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك قال يا ايها الرسول
 اصنعوا ما اوتيتكم به فاعلموا اني قد فعلت وما اوتيتكم به الا ما اوتيتكم به من ربكم لان ربكم ابلغ
 جميع الباقى الا انه ليس فيه من اوتي به غيري وهذا نظير لما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك
 الى الناس وما اوتيتكم به الا ما اوتيتكم به من ربكم فان لم تفعل فدايكم اني انصت قال وان لم تفعل فدايكم
 وان لم تعلم بلغوا عن الله وان اختلفوا في معنى من كمال اللفظ الواحد في الشرح والحرر وهذا من محاسن علم النبي صلى الله عليه وسلم
 وهو قال جميع ما انزل الله صلات الله وسلامه عليه كان مبلغا فعل هذا الا انه لم يلفظ والكمال يعني بالمالك الى ما
 ان بلغه خوفه في ربك فبلغ الكل ولا تخف وقال الرب اعني ما حكاه الطبري ان قبل كيف قال وان لم تفعل فدايكم رسالة
 وذلك كقولهم ان لم يبلغ فبلغت قيل ما وان لم يبلغ على ما انزل اليك تكون حكم من لم يبلغ شيئا ما انزل الله تعالى قال
 الله فدايكم شيئا على سبيل الثقة وعن بعض الصوفية ما يتعلق به مصائب العباد واما بطلانهم عليه فهو من عجزهم واما من
 من الضمير لم يتبع به مصائبه امته فله بل عليه كماله + وبه قال احمد ثناء محمد بن يوسف القزويني في احد ثنائيه ان الكرم
 عن اسماعيل حواري ابن خالد الجيلي الكوفي عن الشعبي عامر بن شرحبيل عن مسروق حواري الجدي عن عائشة رضي الله
 عنها قالت من حدثك ان محمدا صلى الله عليه وسلم لثم شيئا ما انزل عليه بغير اذنه من بين اللحية والاذن وعن
 الكشيحي ما انزل الله عليه فقد لذب والله يقول يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك بالآية واستفظ
 من ربك لغيره في رضى الصديقين عبادا كان محمد صلى الله عليه وسلم كما تماشيا لكم هذه الآية وتخفى في نفسك ما الله مبدي
 وتخفى الناس والله اعلم ان تحسنوا وقد شئت له امته بالآية الرضا له والامانة واستغفرهم بذلك في اعظم الحماة خشيته
 يوم حجة الوداع وقد كان هناك من احواله نحو من اريدوا النكاحات في حرمه مسلم + وحديث الباقى خبره المؤلف هنا مختصرا
 وفي مواضع اخرى من طريق الامام في كتاب التفسير من بينهما من طريق عن الشعبي ما يؤوله
 عن رجل لا يراى اخذكم الله بالتعوي في ايمانكم من قول الله بالتقصد لا والله وبلغ الله وهذا من ذهب السلف في قول الحنف على خلة
 الظن هو من ذهب ان حيفة وقد التزم الغضب في غلب النيات قبل الحلف على ترك العمل والشرع للمبطل والصحيح ان العبد
 وبه قال احمد ثناء علي بن مسلمة بغير الامم الذي بغير الامم والوحدة الخفة وبعد القاف تحته والعمى والكشيحي عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قيل هو خطأ قال احمد ثناء مال بن سعيديس مصورة فغيره ففوجوه من مصلين مصغر ابن الحسن بكسر الجاء المعجمة وكان
 بعد ما سب من عملة الكوفي صدق وضيقه الوداد وليس له في التعوي في سكون هذا الحديث واخر في الدعوات وكلاهما قد روي
 عليه عند ودوله الحماة السنن احدثا اشخاصا عن ابيه عروة بن الزبير عن القوام عن عائشة رضي الله عنها انها
 انزلت هذه الآية لا يراى اخذكم الله بالتعوي في ايمانكم في قول الرجل لا والله وبلغ الله اي كل واحدة من الالف
 مفرقة لغيره الرما عانا لا اول فهو والثانية منعقة لانها الستة ارك مقصود قوله لا يراى فيما نقله عنه في الفتح

ومباحث ذلك تأتي ان شاء الله تعالى في الاماين + وبه قال احمد ثنا ولا في رعد ثني بالافراد احمد بن ابي رجاء من اهل
واسم عبد الله بن ابي رجب الحسيني المهرج في احد ثنا النضر بالصاد المجهة ابن غنيم للثاني عن هشام انه قال اخبرني
بالافراد في عرفة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ان اباها ابا بكر الصديق رضي الله عنه كان لا يحب شيئا
وسدا بن جليل كان سفيان الصملي عليه السلام اخلف على يمين لم يحب شيئا وما في البخاري من الصميم كما في الفتح حتى انزل الله الفارة
اليوم في الفتح فماتت له طعام عشرة مساكين الى آخره قال ابو بكر لا اري فيها مرة اى لا اعلم ميما اري في يوم الميرة اى
انفي غير هذا ولا في رعد اكثر من رعد في ان غير ما خيرا منها الاقلت رخصة الله وفعلت الذي هو خير لى وكنت
عن يمين رعد ابن جرم ما نكده للشعبي في تفسيره انها نزلت في ابي بكر جلفان لا ينفق على مسطر تخوضه في الاولاد فدل على مسطر بما
كان ينفقه وسقط لغيره في رعد قوله وثبت له والله اعلم + باب قوله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا اطيب ما
احل الله لكم اى ما طاب ولا منه وقد كان الحسن بن علي عليه السلام ياكل الدجاج ويجعل الحلوى والعسل وحكى عن الحسن بن علي
لعين الاولاد لما سمع نفسه اكل الدجاج والفردج اترى لعاب النمل يلبس البرنج الحلو السمن يعيبه مسلم ولما نزل القرآن
لا تأكل الفلوج وقيل لا تأكل الفلوج قال الشريفي الملاء البارد قبل فم قال الله جاهل ان نعمة الله تعالى فيه الفلوج
من تركه لذات الدنيا سميها وانقطع الى الله تعالى متفقا للعبادة من غيرهم فنفخ لا تقويت حق فضيلة لا سمع منها بل هي
ما مورعوا وقد سقط بايها الذي استوى الذي وثبت لفظ باب له + وبه قال احمد ثنا عمر بن عون بغير العين فيها السلي الى
نزيل البصرة قال حدثنا اخي جابر بن عبد الله الطحان عن اسماعيل جابر بن ابي خالد عن قيس جابر بن ابي جازم عن عبد الله
جابر بن مسعود رضي الله تعالى عنه انه قال كان اخو ومم النبي صلى الله عليه وسلم وليس معناه سئل فقلنا
الا تختصي بالحق المجهة والصاد الممهلة اى الاستدعي من فعل بن الحصاص او تغلب ذلك بانفسناوا الحفاه الشق على
الامير في انزلها فيها ما عني ذلك فمى تحرم ما فيه من غير خلق الله وقطع السبل كمن النعمة لان خلق الشخص جلاله
الغنية وقد يغني ذلك بفعله الى الهلاك فترخص لها بعد ذلك ان تزوج المرأة بالشوب الى اجل هو في الحق
وليس قوله بالشوب هذا في غير ما يراضيان عليه ثم قرأ ابن مسعود يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا اطيب ما
ما احل الله لكم قال النور في استنباد ابن مسعود بالآية انه كان يفتي باحة المتعة كابن عباس لعلمه ان بين جنة وبينه
الناظر ثم يبعه فخرج بعده وهذا الحديث اخبره ايضا في النكاح والعدة والفسخ في التفسير + باب قوله جل وعلا انما الحرام
والميسر الا انصاب والازلام وجس جبرج الاشياء المتقدمة واما ما خبر عن جبرج فمعه لأنه على ذلك مضاقا في
تعلق الحرام من على الشيطان لأنه مسبب من شوبه وترتيبته والظفر في موضع رفع صفة لرجس قال ابو الووار
ولا في رعد ابن عباس رضي الله تعالى عنه ما وصله ابن المنذر من طريق علي بن ابي طلحة عنه الازلام هي القلاح اى
السمام التي يقتسمون بها في الامور في الجاهلية والنضيب ولا في رعد اسقاط الوار والنضيب التون والصاد
قال ابن عباس ما وصله ابن ابي جهم في انصاب كانوا ينصبون ما يذبحون عليه ما وقال ابن ربيعة حجارة ينصبون ما يذبحون
عند ما تقتب عليه ما وصله الذبيح وقال غيره اى غير ابن عباس الزلم يقتب هو القلاح بكلمة القاف وسيكون الدال المهم
الذي لا ريش له وهو واحد الازلام وقال السهم لما يقطع قطع ثم يفتح ويبرى فيسمى برديا ثم يقيم فيسمى قنجا ثم يمش
ويركب فضله فيسمى سهما والاستقسام هو ان يجيل الحميم القلاح قنجا فان نمته بان خبز منها في انتمى فترك
وان امرته بان خبز امره في فعل ما اكل زاد او زده وان معنى قوله يجيل انهم التبعة وكسليم اى يلك من الاداة وكافوا
يعطون القم على اجالته لانه دمه وقد علموا القلاح وكانت سبعة مستوية موضوعة في جوف الكعبة عند جبل اعظم اصنامهم
اعداها يتيقنوا عليها بقراب اى بان لهم من الامور فعلى واحد منى بنى على الاثر منى بنى على اخر واحد منهم على اخر منى بنى على
آخر ملحق على اخر العقل والسابق كل اى على منى وكانوا يستقسمون اى يطبقون بها بيان قسم من الامر الذي يريدونه كمن

ومثله خمسة اشربة ما فيها شراب العنب وبين قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه من خمسة الخمر هي من خمسة الخمر لان الاول ما فاد ان الخمر تزل في
 حالة لم يكن شراب العنب فيها بالمدينة والقول الثاني وهو قول لا يقتض ان شراب العنب كان بالمدينة اذ ذلك بوجه
 وحسب ذلك لا يوافق كما لا يخفى وهذا الحديث أخرجه ايضا في الاعتصام والاشربة ومسلم في كتابه ابو داود في الادب
 وكذا الترمذي والشمس في وفي الرواية وهذا باب بالتورخ قوله عز وجل ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح
 اثم فيما طعموا ان تقولوا طعمت الطعام وشرابا ومن الشراب والبراد ما لم يحرم عليهم لقوله اذما اتقوا الخمر اتقوا الخمر الى قوله
 والله يحب المحسنين وسقط لاني وقوله الخمر وقال بعد طعموا الآية وسقط لغيره لفظ باب وبه قال احمد
 ابو النعمان محمد بن الفضل السكندر حارم قال حدثنا احمد بن زيد اسمعده درهم الجهمي قال حدثنا ثابت بن حنبل
 النخعي عن انس رضي الله عنه ان الخمر التي اهرقت بقم المهرقة وسكون الهاء اخرها تاء تأنيث ولا في هرقت
 بقم الهاء من غير حركة الفصيحة بالصاد والهاء المعجمة من فروع خبران وهو المتخذ من البسك كما مر قبله قال البخاري وزاد في
 محمد بن ابي سلام لا ابن يحيى الذهلي ويوم قال الله هو يومئذ ما في رواية ابي ذر حيث قال محمد البيهقي قد بين هذا
 ان قول صاحب المسامحة تمام في التقييد ان القائل نادى هو الغريرى ومحمد بن البخاري سمع هذا الحديث من ابي النعمان
 محمدا ومن محمد بن سلام البيهقي عن ابي النعمان قال اي ما كنت ساقى القوم في منزلي ابي
 طلحة الانصاري فقول خمر الخمر فاصرا اي النبي صلى الله عليه وسلم صناد يا قال الحافظ ابن حجر لم اره في
 باسمه فنادى بخرمها وكان ذلك عام الفم سنة ثمان لحدث ابن عباس عند احمد ولفظه قال سألت ابن عباس عن
 فقال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم صدق من فتيق اود وس فتيق يوم الفم يرواية خمر يهد بها اليه فقال يا فلان
 اما علمت ان الله حرما ما قبل الرجل على غلامه فقال بغيرها قال ان الذي حرم شرها لم ير بغيرها فقال يا طلحة اي الذي حرم
 فانظر ما هذا القوم قال انس فخرجت اي فتمعت ثم عتد الى ان طلحة فقلت له هذا صناد ينادى الا ان الخمر
 قد حرمت حرما بها على سائر سوله صلى الله عليه وسلم فقال لي اذهب فاهرب بها بغير مفتوحة فها رسالته عزيم
 على الامر لاني من الجوى المستمل فمهرتها بغير الهاء من غير حر وله ايضا عن الكشي في قوله ما بغير مفتوحة فها رسالته وقال
 فارتد ففرت اي سألت في سكت المدينة اي طرقتها قال انس وكانت خمرهم يومئذ الفصيص فقال انطلق
 قتل قوم وهي في بطونهم وعند السدي والبيهقي في طريق ابن عباس قال نزلت خمرهم في ناس شرها فلما اتموا عتبت
 فلما احيا جعل بعضهم يرى الاثر لوجه الخمر فزلت فقال ناس من المتكلمين عند البخاري ان الذين قالوا ذلك كانوا من اليهود
 واداد في القم ان في رواية الاسماعيلي عن ابن ابي عمير عن احمد بن محمد بن موسى عن حماد في آخر هذا الحديث قال احمد فلا شك
 هذا يعني قوله فقال بغير القوم الخمر في الحديث اي عن انس و قوله ثابت اي مرسل قال فانزل الله ليس على الذين آمنوا و
 عملوا الصالحات جناح فيما طعموا وللنبي بيان انه لا جناح عليهم فيما طعموا اذما اتقوا الحرام والحكم عام وان اتقوا
 السبيل فالحرام من فم عن كل من يطعم شيئا من المستلذات اذا اتقى الله فيما حرم عليه منها وادام على الايمان او زاد ما اعتمد
 وقال في فم الغيب والمعنى ليس المطلوب من المؤمنين الزهادة عن المستلذات وتحريم الطيبات اما المطلوب منهم التزقي في
 مدارج التقوى الايمان الى مراتب الاخلاص والعباد القدر من الكمال وفلان بان يتبعوا على الانفا عن الشر والامانة
 بما يحل الايمان به وعلى الشمال الصلحة تحصل الاستقامة التامة فيمكن بالاستقامة من التزقي الى مرتبة المشاهدة
 ان نبي الله كانت تراه وهو الحق بقوله ولستم او بما يحرم الله من الله ويحقه ان الله يحب المحسنين انتهى في القم
 بالغة الشك لا في الفصحة الكمال ان قوله وعمل الصالحات اي باشر في الاعمال الصالحة واتقوا الخمر ليس بغيره ما اوردوا على
 والايمان ثم اتقوا ما اولها وابتوا على التقوى واحسنوا العمل احسنوا الى الله بالاساءة معتمدين على التقوى وقيل انتهى
 عن الكفر والكبر والصغار ما ضعف ما قبله انه للترك والتأنيب في القم فيمكن ان يكون هذا الترك باعتبار الاوقات ان ثلاثة

اجماعهم يظلم اى منظم اى يملكون يشرك كما سياتى واستشكل تصوير خلط الايمان بالشرك حمله بعض مخططها
 فاعلموا وانكناى لم يتصور الا ان يكون من الصدوقين بالصانع وحده فيكون لغوا وحيثما قلنا استحال قال اطلحاه على
 جليو سلم ورضي منهم اى ما لم يظلم ورضي نسخة اخرى من الحموى اى يظلم فنزلت عقبة لك ان الشرك نظام عظيم
 فيكون من نظم المنظمين من الايمان به كثر في التوفيقين لم يدل على من العالم الذي اريد به التحذير من الشرك الذي هو ما لم يظلم
 وهذا الحديث قد سبق في باب الايمان باب قوله جل وعلا وليس ولو طاهر ان جاز ان ابراهيم الخليل عليه السلام
 وكل الفضل على العالمين اى على مناسمهم وتسمك به من قال ان الانبياء افضل من الملائكة لدخولهم في جميع النعم
 وبه قال حدثنا الذي روي عنى بلال بن رباح عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 شعبة بن الحجاج عن قتادة بن دعامة عن ابي العالية رضى الله عنه عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابن مهران الرضاى انه قال حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ما يفتي بعد ان يقول انا خير من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 بعض الجاهل من المؤمنين المبادىء والاعمال وغير ذلك من الفضائل انه ولو لم يكن له من النبوة وبقية ما في بعض
 الروايات ما يفتي بعد ان يقول انا خير من ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 انه سيد ولد آدم وبقية نظير من جهة معرفة التقدم تاريخا وبه قال حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 قال حدثنا شعبة بن الحجاج عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 اى حرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما يفتي بعد ان يقول انا خير من ابي بصير عن ابي بصير
 الكفن عن بعض من الفضيل بن الانبياء بالراء فيوقف عند النبي صلى الله عليه وسلم فيقول يا ابا عبد الله عليه السلام
 الانبياء وخصي ووليتي بالملك فخراني في محط مهتدة العلية قصة الحق وهذا الحديث قد سبق في باب قوله جل وعلا
 من المستحق وسقط لغيره باب قوله سجدة وثلاث الذين هدى الله قال النجاشي الانبياء الذين ذكرهم
 في رواية ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابراهيم عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ذلك ان بعض من فضائل النبي صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء لانه سبحانه امره بالاقتداء بهداهم ولابد من استئذنه لذلك الذي
 ان يحتمل فيه جميع فضائلهم واخلاقهم المتفرقة فثبت بهذا انه صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء وقد سبق في باب قوله جل وعلا
 في هذا الاقتداء لانه لا يهدى حيرة والمهمل لوصول الدين وهو الذي يستحق ان يسمى بهذا المسمى فانه لا يقبل النسب وكذا في مقام
 والصفات الحميدة المشبهة عن كل واحد من هؤلاء الانبياء ولوامر بالاقتداء في مشيئة تلك الانبياء ان لم يكن دينا مضافا وكان
 محافضة كبريهم ومراجعتهم عند الحاجة ويطالون بالانتماء على تطالون بالانتماء وسقط لغيره في قوله باب قوله
 وبه قال حدثنا ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 عبد الملك بن عبد العزيز عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 ابراهيم بن محمد بن الحسن عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 سورة ص سجدة فقال نعم ثم تلا قوله ووصيناك اذا نزلنا ذراعا من السماء في التفسير اخبره انه سأل ابا بصير عن ابي بصير
 اى لو من الانبياء المذكورين في هذه الآية زاد على الرواية الماضية يزيد بن جابر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 مصر عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 تلا عنهم عن القوام بن شاذان عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير
 لابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير عن ابي بصير

له اى ابراهيم
 في نظر طاهر
 ان ابراهيم
 مع

في قوله تكلم ما منعك ان لا تسجد يقال ما منعك ان تسجد فلا صلة مثلها في ثلثا يعلم موكدا معني
 الذي خلعت عليه ومنية على ان الميز عليه ترك السجود وقوله وظنقا يخصفان اخلا اى ادم وحواء
 بكسر اللام من ريق الجنة قوله لا تسجدان في قصة ايقظ لما فاطم الشجرة اخذ في الاكل لهما من ثمرة الجنة
 سقطت عنهما ثيابهما وظهرت لهما ما سوتا واول كانت من في وكان لهما الذي سوءة الاخر فاخذوا يجعلان ردة على
 السرة السوءة كما تحصف العقل ان يجمل طرفة على طرفة وتوفي بالسبي حتى صارت الارواق كالزيت حورق النيران
 والنقص بالفرط في الخلطة اى النقص في البيرة التي في من الخمر يجمعها خصف وخسان قال بليلته يخصفان اضيه خصفه
 مستدلى معني واحد المفعول شيئا في ريق الجنة الذي سببه في قوله سوا اتيهما كتابة عن فرجهما وسقط هذا الذي روي
 الى حين هو ههنا الى يوم القيامة وثبت لا يورج وسقط لا يورج والحين عند العرب من ساعة الى الامم
 عدة هاء ولا يورج ذواته عدة وانه ساعة الرباش والرش واحد وهو ما ظهر من لباس ذكره فربه
 بالمال عيوب وقوله تكلم عن اليس ايه يعلم هو قبيله اى حيله ما يجمع المكسب ومع الحبح الشاغلان الذي هو مني
 لا يورج هو وحيي كلام لا يعبء وعند المعتزلة ان سببه عدم رثيتا اياهم لطافتهم ورويتهم اياها لكنا قننا واستدلوا بالاية على
 استقام رثيتهم ولا يخفى ان قوله مجر دعوى من غير دليل وان الخبر عن عدم الرية من حيث لا يورجهم لا يدل على استقامته
 ان يستدل على فساده من جهة قوله صلى الله عليه وسلم قلنت على الميعة عقيبت فارتد ان اربطه لى اية من سواى الشجرة
 اليه فذكرت دعوة ابي سفيان فزودته خاساء وقوله تكلم حتى اذا ذكر اى اجتمعوا فيه ما يجيبا ومشاى الا ان
 يشهد القاف وفي نسخة وسام الانسان بالسبي المملة والملم المستعدة بل المجة والقاف وهما معنى واحد وسام
 الدابة كلهم ولا يورجهم اليهم سوا ما يجمع السبي المملة واحدا هاسم حتى تسعة عيانه ومثله وانه
 ود يورج واحدا عليه قاله لا يعبء وقال لا يورج السهم والسهم كل يفت ضيق كخرم الالة وثبت الانف وجوه يوم وقد
 ادخله يد وفي السهم ثلاث لغات فتم سينه وضربا وكسرا واما دلالت ذلك بتفسير قوله تكلم ولا يدخلون الجنة حتى يلجئ
 سم الحبلط ودخل تحت عزم قوله تكلم الذين كذبوا باياتنا واسكروا عن اعما القوم لهم ابواب السماء الدرية منكروا لان
 والصفات ومنكروا لان التوحيد ومنكروا البراهمة منكروا صحة النبوات ومنكروا صحة المعاد الذي استكروا على
 بما لا تقنع ابواب السماء لا يورجهم ولا ادعيهم كما تقنع لاهرام للموسى واعمالهم والروح الدخول ومنكروا تقبيل النبوة
 على حال ان حال الان الجمل اعظم الحيوانات عند العرب وثبت الالة اصبغ الثقب في قوله تكلم ومن فقهه غواش اى غاش
 اى غواش اى قال محمد بن كعب القرظي لهم من جهم معاد الفرس من فقه غواش الحنف وقوله الراس فتنشر بالزمن المضمون
 متفرقة قبل لا تقنع قطرة من الخيط الا بعد عمل ادم راس الصا فيهما الصاى الشمال بجوه وكثوب ندره والديور
 وقوله والذى جنب لا يخرج الا نكلا اى قليا لا يديم النعم ونسبة كما ان تقدير الكلام والبلد الذى جنب لا يخرج بانه الاكل
 فخرت للضمان واقم الضمان اليه مقامه فصار من غسقا وهذا من اسم الايات وينقسم بها من لا يرضى لى راسه ولما
 بالمرسل وقوله تكلم ان لم يقنوا اى يعيشوا فيها والفتا بالفتن النعم وقوله تكلم اى على من يب العليل حقيق اى حبيب
 على وقوله استصحبهم من الرحمة وحى النور وقوله فاذا لم يلقى تلقى اى تلقى تأكل ما يلقوه ويرون انه حق في
 قوله الا انما طارهم اى حطهم ونسبتهم الله وطوقن يشير الى قوله تعالى اذا رسلنا عليهم الطوفان اى من السبل للتلقي
 والناد ويقال ايضا للموت الكثير الطوفان وهو من اى عباس روى ابن ماجة باسناد صحيح عن عائشة مرفوعة القل
 هو الخنمان يظن الحلة المملة منطمة اليرسا والدا مسني كالكماني وصيغه ارجح فيهما كالفرع واصله وكن اليم يشبه
 والاخر يشبه صغار الحكم فبقا الحاء واللام قال الاصحى فما ذكر الجوهري له قامة ثم حناته ثم قرادة ثم حلة وهي المنة
 عرف شى عن ريش يريد تفسير قوله تعالى وما كان من الاشرار اى من اعدائى عباس فيما رواه الطبري وما كان

يمشون اي يمشون لا مطلقا بين قوله يمشون وقوله الجباري يمشون وقوله ان العرش هم عرش وحوسر الملك ولوقال
 يمشون يمشون لكان السبب + وقوله ولما سقط في ايديهم قال اربعين كل من ندم فقد سقط في يدك لان النادم
 المتعسر يرضى به غافقير يد سقطوا فيها + الا السباط يريد قوله سفل وقطعنا ثم اثنتي عشرة اسباطا قال اربعين هم قباطل
 بني اسرائيل والسبط من السبب بالفتح وهو شجر يقتله الابل وكذلك القبيلة جعل الابل كالشجرة والاولاد كالاهصان +
 وقوله تملأ اذ يعيدان في السبت قال اربعين اي بعد من الله وسقط الاخر في نخله وفي نسخة به بالمجدة واللام يمشون
 في نسخة يتجاوزون اي حدود الله بالسيفيه وقد قوته ولا في تجاوز رفعة الفوقه وضم الواو بعد تجاوز مجدة وسكون الياء
 بعد نفع الفوقه وسكون العين المهملة يتجاوزون يمشون وكسر الواو وفي نسخة قد تجاوزت بيدك الواو يتجاوزون نفع الواو الواو
 وقوله شرعا اي شوارع ظاهرة على وجه الماء من شرع علينا اذ اذوا واشرب + وقوله بغضاب يمشي اي شديد فصيل من بني
 يونس باساذ الشتره وقوله اخذ الى الارض قد نفا عسى اي تاجر وادبوا وهي عبارة عن شدة سبيله الى زهرة الدنيا وابتها
 ولقبه على الدنيا وما فيها وقوله الى الارض ثبت لا يورث والوقت + وقوله سنستدرجهم اي نأتيهم من اماكنهم اي من غير
 امنهم وثبت قوله الى المايون كقوله تعالى انا اهل الله من حيث لم يحتسبوا وجه التشبيه لاختلاف ايام ليلة واصل
 الاستدراج الاستعداد او الاستدراج رجة بعد رجة اي نأخذهم قليلا قليلا الى ان نتركهم العقوبة وذلك انهم كل واحد
 خطيئة جدد لهم فحة فظنوا ذلك فترى ان الله تعالى استعمل الاستغفارة وقوله ولم يتفكر بما يصيبهم من حجة اي
 من جنون ولا استفهام بمعنى التقرير او التحريض اي ولم ينظروا بقولهم لان الفكر طيبا المعنى بالقلب ذلك انه كما يستندون في
 البصر بقلب البصيرة نحو المرقى فيقدم روية البصيرة فذلك مدة للعقل الى ان كيف يصور منه صلى الله عليه وسلم الجنون
 وهو يدور في الاعتكاف ويقع على ذلك الدلائل القاطعة بالفاظ بلغت في الفصاحة الى حقيقة جبر عنها الاولون والآخرين +
 وقوله ايان من ساهها اي متى خرجها واشتاق ايان بن ايلان معناه اي وقت وسقط نفع الواو في راد وقت اياها
 الحز + وقوله حلا خفيما فزنت به اي بجوار المحل فاقته ومن ابن عباس استمرت به فشكت اجبت ام لا وسقط قوله
 فزنت الحز من حوايه التي ربه وقوله واما يترغضات قال اربعين اي يستحقنات والافيرة واما يتخسناك من الشيطان
 تخس اي وسوسة تخلك على خلاف ما امرت به فاستعد بالله من زغته + وقوله ان الذين اتقوا اذ اسهم طيف الشيطان
 قال اربعين مله يقال به لم يصرف منه ان الهادة ذنب او حمة ويقال لها كف بالالف اسم فاعل من طاف يطوف كما يقال
 بهم ودانت حولهم وحرقوا ثنائهم وان عام وعاصم حمة وهو كالسابق واحد في الغنى + وقوله اخوانهم عدوهم
 قال اربعين اي واخوان الشياطين الذين لم يتقوا ينمون الى الخبي والكفر + وقوله واذا ذكر بايت فتنسك تفسر اخفيا
 اي خوفا قاله ابو بصير قال ابن جرير في قوله تعا ادعوا ربكم فستجروا وخفية اي سر من الاحفاء المشبهون بالمرء فيه
 متخذه من الثلاثي وهو الكفاء والعكس اما قال من الاخفاء فظن الى ان الاشتقاق ان تشتغل الصفتان حتى واحدا وقوله
 والاصال في قوله تعا بالند والاصال قال اربعين واحدا اصل وهو ما بين العصر الى المغرب كقولك في
 نسخة وهو التي في اليونانية كقوله بكرت واصيلا والقييد بالوقت لان بالنداء يتقلب من الموت الى الحياة ومن الظلمة الى
 تشاكل النور الى النور المناسبة للوجود وفي الآخر بالعكس ثبت قوله وهو المايون + اقصا وفي نسخة قل انما اولادنا لله
 عز وجل قل انما حرم في الما لحش ما تريد جبهه وقيل ما يتعلق بالزهر وقيل الكبر وقيل الطوان بالبت عزلة وهو قول ابن
 عباس في قوله السباق فان قوله يرفع عنه الباسهما الذي يعسا سواهما يدل على وجه التشبيه في قوله لا يعقبنك الشيطان اي لا
 تنصرف اصفه بفتحك الشيطان بسبب ما في الفتنة وعلى العري في الطوان فهو ادخل الجنة كما حرمها على ابيكم حين احرمها
 من الجنة وتبعها الى الحل على الايام من جميعها الى محظوظة على البصا المستفاد من انما لكن انفس الانم بكل الذنوب يتحامل لم يحجم
 اليه وقيل الحز عروص بان خرجها بالمدينة وهذه ملكية ماظم منها وما يظن جميعها وسرها عن ابن عباس في قوله

اجبر قال كانوا في الجاحلية لا يرون بالرب اسما في السرى يستحقونه في الخلافة فحرم الله الرب في السرى العلانية + وبه قال
 سليمان بن حرب الراشعي قال احدثنا شعبة بن الحجج عن عمر بن محمد بن قتيبة العيني الراشعي الكوفي عن ابي
 بن سنان عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال عمر بن مرة قلت لابي انا انت سمعت هذا الحديث
 من عبد الله يعني ابن مسعود قال اذ رايت نعم سمعته منه ورفعته الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اخبر
 من غيري حتى ان الانبياء للبعث اعين من الله خبرا ولا يخبر ولا احد بالرقم متوتا فلذلك حرم الفواحش
 منها وما يبطن قال قتادة فما ذكر ابن جرير في الحديث قال عمر بن عبد بن مسعود بن جابر وعبد الله بن مسعود بن جابر
 الزاهد شغل على العموم اولى بحماهم انما ولا احد ولا يخبر ولا احد بالرقم احب اليه المذحة بكسر الهمزة تاء تانيه
 فلذلك اى لاجل حبه المذحة من خلقه ليظهر عليها مدح نفسه للقدسة + ولما جاء موسى في الاخرى راي ان
 في قوله جبري كره ولما جاء موسى وحضر لميقامته اتوا في الذي عينا له والام للاختصاص في قوله اتينه لعشر خورن في
 وليست بمعنى عقيل الابدان من قديري مضاف الى الاخرى ميقامته والاولى لاختصاصه في قوله اتينه لعشر خورن في
 كلامه غابر الهند للحرف والاصوات قديما قديما بلذاته تعاوون فيه ادراكا سمعه به وكما ثبت رتبة ذاته جل وعلام انه ليس
 بحسب الامرين فكذلك كلامه وان لم يكن وما لا يعرف احصا ان سمع وكون من عليه السلام كل سمع كلام الله من كل جهة وفيما
 الى ان سمع كلامه القديم ليس بحسب كلام الحديث في جواب لما قوله قال اى لما نظره وخصه بهذه الرتبة طوبى حبه الى رتبة الهية
 وتشرق في الآفاق فقال الله ان يريه ذاته القدسة فقال رب ارنى انظر اليك اى في نفسك انظر اليك فتاى بمعنى ارى عذري
 والرهبة عن النظر لكن المعنى لمعنى تمكنا من ويات بان يتجلى في انظر اليك وراك والآية تدعى على جاز وية الله تعالى لا يحيط
 والسلام سالها وكان رافا الجاهل والمتهم فلو كانت خلافا لما لم يكن ذلك الله تعالى جوابا له ان ترى لم يقل اى انك
 الى كانه قال اليك انظر اليك الى الجاهل والمتهم فلو كانت خلافا لما لم يكن ذلك الله تعالى جوابا له ان ترى لم يقل اى انك
 فنفرة الفاء ووصلت الى دار البقاء فزيت بمطربك ولا يبرهم من ابي ابن التبايد لا تولى به نصيبان حتى لا يراوا ابا ولا في
 فكيف وقد ثبت في الحديث للتواتر ان المؤمنين يرون الله تعالى في القيامة فموسى عليه السلام احدى هذه الامور
 لسان قوم فزاد بان القديم ان كان في امورين كقلم منع موسى والام فقدم ذلك كذا ثم اورد الله وروى في الحديث
 قال ابراهيم بن موسى الشوق قال الربية فقال الهى قد سمعت كلامك فاشتقت الى النظر اليك فاننى انظر اليك فلان انظر اليك
 ثم اموت احب الى من ان يحش ولا اراك ولكن انظر الى الجبل زيل الذي هو اشد منك خلقا فان استقر ثبت مكانه
 فسوف ترى ان اشارته الى عدم قدرته على الهية على وجه الاستدراك وفي تعيين الهية على استقار الجبل دليل الجواز
 ان للعقل على الحق يمكن فلما اتجلى ربه للجبل اى ظهرت عظمته له وقدرته وامره وحمل اللفظ على المعهود والاشغال اول فوجد
 ان يخلق الله له حياة وسعدا بصلحا جعله عملا لخطابه بقوله يا هيا الى ربي معه وكما جعل شجرة محلا لكلامه وكل هذا ليشبه
 من ومن بان الله على كل شى قد جعله حكا مدركا مستقفا وعمر بن عباس روي عن ابي عبد الله ع انه سأل في الامور فمروا
 فيها الى يوم القيامة وهذا من ابي حاتم من حديث النضر بن ابي العباس روي عن ابي عبد الله ع انه سأل في الامور فمروا
 ثلاثة بالمدية وثلاثة بجملة بالمدية احدثوا راجح رضوى وكلمه حله ويروى في راي ابن كثير وهو حديث عزي بل منكر وهو
 صعبا مشغيا عليه من شدة هول ما راي فلما افاق اى من الغشى قال سبحانك نبت اليك اى انزعك وترب
 البيت عن ان طلب الهية في الدنيا والغير اذ انت وحسنات الامور سيئات المقربين فكانت التوبة لذلك فان التوبة في حق
 لا تكون من ذنب لان منزلتهم العلية لقان من كل ما يحيط به الكمال وانا اول المؤمنين باننا انظر اليك الذي لا ينفك
 وسقط لاني راي ان ترى الى آخره وقال بعد قوله اى انظر اليك الآية قال ابن عباس رضي الله عنهما لم يزل يروى في راي
 عنى فسيده قوله اى انظر اليك اى اعطى + وبه قال احد مشايخي بن يوسف البيكندى قال حدثنا

انما امرت ان تصنع فلذلك وتعلم من جهلك وتعلم من قطعك وهو من له شيا من وجه آخر كما ان الله يحفظ ابن كثير
مطابق لفظ القرآن ومن العاطف عنه واعطاء من جهلك بالعرف والعرف عن الظلم الصريح من الجاهل بالآية مستعمل على ما كان
الاخلاق وما يتعلق بمعاملة الناس لهذا قال جعفر الصادق ليس في القرآن آية اهم للكارم الاخلاق منها قال بعض الكبراء الناس
محبس من معان الله من احسانه ولا تكلفه فوق طاقته + ومضى فزع بالعرف فان تبادى على ضلاله واستعصى عليه
واستمر في جملة فاعرض عنه فلعل ذلك يرد كما قال الله ادفع بالتي هي احسن

سورة الانفال

سورة الانفال وسبعون ثبت نفقة سورة الانفال وبسم الله الرحمن الرحيم سقطت البسملة لغير ان في قوله تعالى
يسالونك من جند بدر اعني الانفال اي من حكمها الاختلاف وهم بينهم فيبدأ في ذكره ان شاء الله تعالى قال الانفال
لله والرسول ينقسمها صلى الله عليه وسلم على ما امر الله تعالى فالتقوا الله في اخلاق واصولها ذات بسم الله الرحمن الرحيم
التي ينقسم اصلا على ما يحصل به الاتفاق والافتقار وذلك بالمواساة والمساعدة في الضام وسقط قوله يسالونك ان لا يرد
قال ابن عباس رضي الله عنهما في اوله من طريق علي بن طلحة عنه الانفال هي المغاظة كانت له من الله صلى الله عليه وسلم
خالصة ليس لاحد فيها شيء وقيل حيت الغنائم انما لا في السليبي فضلوها على سائر الامم الذين لم يحل لهم وسمى السقوط قاله
لما ناده على الله من جند يعقوب كونه زيادة على ما سأل وفي الاصطلاح ما شرطه الامام لمن يناسخه من تقدم طمعة وكشرط
السليبي قال قتادة فيارواه عبد الرحمن في قوله تعالى وتذهب ربحكم اي الحرب وقيل للداد الحقيقة فان السليبي
يكون الابريج يعني الله تعالى في الحديث فزيت بالنسب اي قاله اي عطية + وبه قال احمد بن حنبل
صاعقة قال احمد بن سعيد بن سليمان سعد بن العبداء قال اخبرنا هشيم بنهم الهاء وفيه العبداء مصغرا
ابن بشير الواسطي قال اخبرنا ابو بشير بكسر اللوطة وسكون الحجة جعفر بن ابي وحشية الامام الواسطي عن سعيد بن
جبير انه قال قلت لابن عباس رضي الله عنهما سورة الانفال ما سبب نزولها قال نزلت في غزوة بدر
ودوي ابو داود والنسائي وابو جري وابو مرزويه واللفظ له وابو حبان والحاكم من طريق عن ابو داود بن احمد عن علي بن
ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صنع لنا ذلك الله كانا انفسا في ذلك شيان الرحال في غزوة
تحت الرايات فلما كانت الغنائم اقبلت الذي جعل لهم فقالت المشرك لا تستأثروا علينا فانما كنتم اعداء لكم ولا تستأثروا
فمنهم فمنا زعموا فانزل الله يسالونك عن الانفال الى قوله ان كنتم مؤمنين + الشؤلة في قوله تعالى ون ان غير المؤمنين
الحال بالهاء للمصلحة التي تجوز في الطائفة التي الاحد لها ولا متعة ولا فتال وهي العير تكون لكم وتكون سلافة النبوة كذرة
عليهم وعددهم وهذا ساقط في قوله وقوله من فليس كبير الداء اي سبعة من اهل بيته اذا اتبعته واحبته لبعث في جوارحه
يقال ردفتي بك الداء واسر فتى اي جاء لعدائي وعن ابن عباس رضي الله عنهما من ملك وبعثه سار من طريق علي بن طلحة قال
ولمدا الله تعالى بيته صلى الله عليه وسلم للذين من المؤمنين من اللانكة وكان جبريل في جسمه من اللانكة مجنونة وسبحان في جسمه من
مجنة + ذوقا يريد قوله تعالى ذوقوا اي باشر اوجروا الى العذاب العاجل من هرب الاضاق وقطع الاطراف وليس
من ذوق الفهم وقوله في قوله قال يعسبة اي يجمعه ويفرضه بعض الكافر مع ما اتفق الصديقين من سبيل الله الرحمن الرحيم
الملاح من اعدائه لقوله تعالى فليكن منكم من يدين بدينه كما انما اتفقتم في الحرب فخرجهم من غنم قال ابو عبد الله في قوله تعالى
عطف عقوبتهم واشتدتم قتلاهم من سواهم من الداء + وان جئوا اي طلبوا السلم والسلام واحدا من ذلك
يقتضي في الاصل ان يعسبة اي يغلب بكثرة القتلى في العدة والميلانية في يد الكفرة الاسلام + وقال مجاهد قوله تعالى
عند البيت الامم هي ادخال الصايغهم في اهرم وقصدية الصافي كذا رواه عبد بن عبد بن جهماد وعن ابن عباس
الكتاب والصغير والصدية الصافي عن ابن عباس كذا رواه ابن ابي حاتم كانت قريش يتوفى بالبيت عمارة تصفون تصفون

فمنهم ما آتاه الإلهي فقال الآن خفف الله عنكم وسقط قله فقال الآخر روعلم ان فلم ضحقا في الدنيا والآخرة
فان يكون منكم مائة صابرة يغلبوا مائة مؤمنين امره بلقيع الجند لو كان خبرهم انهم يقوم بجلائد الصبر عنه والعنف في وجوه الصابرة
لثلبين ان المسلم على حكمة الحسيني اما ان يقول فيدخل الجنة او يسلم فيقول بالامر والنعمة والكاف يقول على الغزير باليد ما يؤمن
الاسما صلي في الحديث فمنهم عليهم ان لا يفتر رجل من جليل ولا قوم من غليلهم والحاصل انه يحرم على المقاتل الانضمار عن الصف
لم يزد عنه الكفار على ثلثين اقلو فيهم مسلم كافر فيه الا انضمار وان كان هو الذي طلبه الا ان فر من الجهاد والنيات انما هي في الجهاد
انك قال الباقين الاظهر مقتضى هذا السامعي في المختصر انه ليس له الانضمار قال ابن عباس فلما خفف الله
عنهم من الجدة نقص بالعنف من الصبر بقدر ما خفف عنهم وهذا الحديث اخرجه ابو داود في الجهاد
سورة براءة

سورة براءة

مدينة ولها اسماء اخر تريد على العشرة منها القوية والفاضة وللشقة لانهما تدعى الى التوبة وفضل المساقين في شقة
اي يترك منهم وحى من آخر ما نزل لم يكتبوا بسبلة اولها لانها امان وبرادة نزلت لرثته وادعى رسول الله صلى الله عليه وسلم
بينهم وضربوا كانت قصتها تشابه قصة الاطفال لان فيها ذكر العرب في براءة منها فاضمت اليها وليجة يريد قوله
ولم يخذل من دون الله والارسله ولا المؤمنين وليجة كل شئ ادخلته في شئ وهو فيلة من الابل كالفيلة وحى
تغير البطانة والدخلة والمعنى الانبى ان يوارى الرحم وينشر الهم اسرع وسقط قوله وليجة التي لا ترضى بئس الغيرة المشقة
في قوله يترك عليهم الشقة حى السفر وقيل حى المسافة التي تقطع بمسقة يقال شقة شافة اي يترك عليهم الشافة البعيد
اي يترك حى الانسان سلوكهما الخيال قوله ما زادكم الا جبالا الفساد والاستثناء يحذف ان يكون منقطعاً اي انه يترك
في حصار رسول الله صلى الله عليه وسلم جبالاً فيزيد للمنافقون فيه وكان المعنى ما زاد ولم توفى ولا شدة التي جبالاً وان يكون معلا
وذلك ان حصارهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك كان فيه منافقون كثير لهم الهالة جبال في حرج حوله لانهم لم
يخرجوا من الجبال والخيال الموت كذا في جميع الرهايات والصراب المونة بضم الميم وزيادة هاء اخره وهو ضرب من الخون
وقوله لا تفتقروا نفقني اي توبخني من التوبخ ولا في دعوى المستغنى لا تفتقروا اليها وتشد يد النون من الوهن وهو الضعف واللين
ولا تفتقروا بمتبنة مستندة وبتمثلته من التمثل وهو به الناقض عياض كرها بغير الكاف وكرها بينهما واحد في المعنى وزيادة قوله
قل انفقوا طوعا او كرها وسقط كذا الخ لا في رده من حلال فيشد بالذلل يريد لو يجدوا سعيها ومغارها او متخلا اي يدخلون فيه
ولم يدخل السرب في الارض وقوله تعالى ولولا اليه رجوعكم لكانتم في الارض فاعلموا ما سألها وامطوا
سدين والموت فكلمات وحى قربات قوم لوط اي انقلبتم بها اي القربان الارض فاعلموا ما سألها وامطوا
اجارة من جليل اي هو في الموتفة اخرى بسوة النمر يقال القاة في حق بعض الهاء وتشديداً لا واي مكان عميق وذهب
استمراداً وقوله تعالى في جنات عدن اي حلال فيهم النساء وسكون الهم يقال عدت بارض اي قمت بها وقوله
معك وهو الموضع الذي يستخرج منه الذهب الفضة ونحوها ويقال فلان في محفل صديق اي في منبت صدق كانه صادق
للمرءه وسقط لا في رضى بنت النجم الخو الف يريد قوله رضوان يكون اسم الخو الف ونسب بقوله الخالف الذي خلقني
فقد بعثك ومنه اي من هذا اللفظ يحلظه في الغابرين قال عليه الصلاة والسلام في حديث امام سلمة اللهم اعف
لا في سلمة وارفع درجته في المهديين اخلفه في عقبه في الغابرين رواه مسلم قال النووي الى الباب في ويجوز ان يكون
من الخالفة وهي المائة وان بالواو ولا في زمان كان خالف جمع الذكور فانه لم يوجد على تقدير جمعه على نازل
الاحقران فارس فارس هالك وهو الك قاله ابو جيلة واداء ابن الك شامق وشامق والثاني زائل والجم
ودل على هذه الخمسة جمع فاعل وحوشا ولا في روحالك في الروايات والمعنى من اول كلام البخاري ان خالف جمع
وحينئذ انما يجوز ان يكون النساء اذا كان جميع الخالفة على خالف وانما الخالف يجمع على الخالفين بالياء والنون والمستشهد

في راع الله جمع فاعلة فان كان من صفه النساء فواضح وقد تحققت الهاء في صفه للمعه من النساء وان كان من صفه الرجال فالراء
 المسألة يقال رجل خالفة لا خير فيه والاصل في جميعه بالنون كما مر المراء بالحوالف في الآية النساء والرجال العلفون والعصفان
 في جميع النون فليس يكون من النون في ذلك من غير من قوله وادلتك لهم الخيرات واحدا خيرا في نفعه الخلق
 الصبية فخرها لها ثابت وحسب الفواضل بالصاد الجمية قاله ابو عبيدة وقوله وآخرون صرحون اي مخرجون من المراء
 يقضي فيهم ما هو قاض وحده ساقطة النون في الشفا بفتح الشيم والفاء مقصورة لا يريد قوله فتك على شفا بفتح حاء وفتح الشا
 بقوله شفا بفتح شيم قال وهو اي الشفيع حدثه باللال بعد الحاء الممثلين ولكنك سمعني وعجزه اي جانبته والحرف
 ما يخرج من السيس والاولدية اي يحف بالماء فصاروا هاء هاء اي هاءت يقال انهارت البئر اذا امتدت قال الفصحى
 وانما ومن شفا الحرف وهو ما مر في الراوي الهاء في مقابلة القوي متبعا لما مر عليه امره في المجلد في سحر الاصل
 ثم رشحه بان ياره به في النار ووضعه في مقابلة الارض ان تيسر ان تأسس على امر يحفظه عن النار ويوصله الى رضى
 تعالى مقصنيته التي الحية اذ نالها وتأسس على هام فيسببه صدر الوقوع في النار ساعة فساعة ثم ان مصدر على النار
 في الحالة انتهى وقوله ان ابراهيم الاقاة اي شققا وخرقا كناية عن فطرته ورتق قلبه وفيه بيان الحامل للمعنى الاستغناء
 لايه مع شكسته عليه وقال الشاعر وهو القتب بتشديد القاف المفتوحة القبط واسمه ججاش بن عبد بن بن بن
 لفظ الشاعر لغيره في اذ اما قمت ارحلها بيليل فتم المزمرة والحمل للمهمة من حلت الناقة ارحلها اذا سارت الرجل على
 ظهرها والرجل اصغر من القتب باوثة امة بالمزمنة ولا تصلح امة الرجل الحزين بتشديد الهاء وقيل المزمرة قال
 الحريري في ذرة الغواص يقولون المذرة اوة والافطون يقال اوكبر الهاء وضمها وقصها والكسر القتب عليه الشاعر فانه كذا
 ها اذا سارت تمامه وقد سدت بعضهم الواو فقالوا ومنهم من حذف الهاء وكسرها وقالوا تعريف الفعل منها او قوا
 والمصدر الآخرة ومنه قوله شقق العبدى اذا قامت ارحلها بيليل البيت وهذا البيت من جملة قصيدة اولها
 فان لم قبل بينات متعنى + ومنعت ما سالت كان يبنى
 ولا تدرى هو لكاذبان + نزع بهار يام الصفياء وفي
 فاني نحا لقي شمس + لما انعمت ابا يميني

يقال تمورت البئر اذا امتدت واما مر مثله كذا لا في رواية الوقت وسقط فيه جاء باب قوله عز وجل برأى من
 ورسوله اي حدة برأى سيدا ورسوله تعالى غاية انهما الى الذي من جاهد ثم من المشركين قوله عز وجل سيدا
 وقيل سيدا بخرى الى الذين يحاز الانبياء بالنكر لانها تخصصت بالجار بعد جوار المعنى الى الله ورسوله برأى من الهاء الذي خدمت به
 وذلك انهم عاهدوا مشركي العرب فنكثوا ولم يوف به الا نوصح وينكثانه فامرهم بنينا العبد من نفسه وامرهم ان يسيروا
 الاشهر الحرم صيانة لهم من الضلال وقوله اذن اي اعلام يقال اذنت اذنا واذنا واذنا واذنا واذنا واذنا واذنا واذنا واذنا
 اي نوحا الى ابن عباس في الله عز وجل ما رواه ابن عباس عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
 المبالغة كانه من فخر ساعه صاحبه آله السماع كما سمي الجاسوس عينا الذئب وقوله خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم
 بها يعني واحدا من الزكاة والزكاة في لغة الطهارة ونحوها وفي نسخة ونحوها كثيرا في القرآن وفي لغات العرب والزكاة
 والاحلال اي تاتي من مباحها رواه ابن عباس عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
 وقوله فكان في سورة فضلت وويل للمشركين الذين لا يؤفون الزكاة قال ابن عباس في رواه علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
 لا اله الا الله وهذا ذكر استطراد وقوله تعالى ايضا هو قال ابن عباس في رواه علي بن ابي طالب عن علي بن ابي طالب
 ابو عبيدة في التثنية وقال الفصحى اي يصاحي قوله فعل الذين كفروا فيخرب المنان واتيهم المصائب اليه مقامه والمضاهاة
 المشابهة وحده اخبار من الله تعالى قوله الذي ذكره ابن الله والنصارى السيم ابن الله فاكن بهم الله تعالى في قوله

فولم يافواهم والتقيد بكونه باقواهم مع ان القول لا يكون الا بالعلم للاشعار بانه لا دليل عليه فلو لم يستل لم يقصدا
 الدلالة على المعالي وقوله الوليد هذا كان من حيا مشهورا عندنا او قاله بعض من تقدمهم او من كان بالمدينة ولما كان ذلك
 لانه لم يبق فيهم بعد رقة تمت بضم يحفظ الترواة فلما احياء الله بعد رقة عام واسم عليهم الترواة حفظا فمجبورين
 وقالوا ما هذا الا لانه ابراهيم والد النبي صلى الله عليه واله في هذا القول كان فيهم ان الآية قدمت عليهم فلم يكن باسمها لكنكم التذكير وبالله
 حدثنا ابو الوليد هشام بن عبد الملك الطيالسي قال حدثنا مشجع بن الحارث عن ابي اسحاق عن عمر بن عبد الله بن
 انه قال سمعت البراء بن مازب رضي الله عنه يقول ان ابراهيم نزلت عليه صلى الله عليه وسلم ليستفتواك قال الله
 يفتيك في الكلاله في ابراهيم والنساء و آخر سورة نزلت عليه صلى الله عليه وسلم برأته فان قلت سبق في آخر سورة البقرة
 من حديث ابن عباس ان آية نزلت آية المراء وعند النساء من حديث ابن عباس ان سورة البقرة آخر سورة نزلت اجاب بان
 آية مخصوصة لان الاوليه والاخرية من الامور السنية والامسورة فان آية المراء باعتبار نزولها كاسلة في حال نزولها
 فالله اولها ومظهرها والا فغيرها المات كثير نزلت قبل سنة الوفاة النبوية وسيكون في العودة الى الامم التي من بحث ذلك
 للبشر في اثنائه فكانت قوله باب قوله تكا فسيح في الارض اربعة اشهر لم يزلها سوالا واخرها سلمهم قاله الهجري
 او من يوم النضر الى عشرين من شهر الآخر واستشكل ابن كثير الاول انهم كيف يحاسبون مرة لم يبلغهم حتمها واظم لهم ام جاز
 النضر كما بان في ان شاء الله تعالى واستشكل غيره القولين بانه لم يكن ذلك كله الا شهر لهم المشا واليهما في قوله فاذا سلمهم الا شهر لهم
 باحتال ان يكون من قول الخليفة هذا امر لله لنافي العهد كما قد ذكره سعيد بن مسروق والنساء من عن يدي بن يقيم تحفة
 منزهة وقد تبدل خبر بعدا مشددا مفتوحة فتحة سائلة فغير مهمة المسمى في الكوفي الحظم قال سالت عليا باي شيء
 دفنت قال لانه لا يدخل الجنة النفس مؤمنة ولا يطوف بالبيت حرايان ولا يجتمع مسلم ومشرقي في حجر بعد علم هذا وما كان
 عهد فعمدة الى امدته ومن لم يكن له عهد فاربعة اشهر استدل بهذا الخبر كما قاله ابن جرير وغيره على ان قوله تكا فسيح في الارض
 اشهر مفضل من لم يكن له عهد موت او من لم يكن له عهد اصله ما من له عهد موت فلو لم يذنبه وروي الطبري من طريق اب
 اسحاق قال م صفان صف كان له عهد من اربعة اشهر فاجعل تمام اربعة اشهر صف كانت مدة عهدا بغير اجل فقص على
 اربعة اشهر على ابن عباس ان الاربعة الاشهر اصل من كان له عهد موت فقصها ويزيد علمه ما لو من ليس له عهد فاقتضاة الى سلم
 لهم لقوله فاذا سلمهم الا شهر لهم فاما للشركي وعن الزهري قال كان اول اربعة الاشهر عندك براءة في سوال وكان
 آخر لهم وبذلك يجزم بين الاربعة الاشهر بين قوله فاذا سلمهم الا شهر لهم واعلموا انكم غير محرمي الله ان تقربوه
 وان ما همكم وان الله عز وجل في الكافرين من ذمهم بالقتل والاسم الدنيا والعذاب في الآخرة سيجي قال وعبد الله بن
 وقال خيرة السنن في السير واعد واعز العار ان يسقط باب قوله تغول في ربه قال حدثنا واذني رضي الله عنه
 ابن حريقر بن سعيد بن كثير بن عفيرة بن عمار بن المصمصة قال حدثني بالاشارة الى الليث بن سعد العام المشي
 قال حدثني بالافراد ايضا عقيق بن عمار بن المصمصة وفتح القاء المصفي قال حدثني بالاشارة الى الليث بن سعد العام المشي
 الزهري بن يحيى في بالافراد وادوا والعطف قال في اللغات اشعار بانه اخبره ايضا بغير ذلك فهدى عطف على مقدمه في الخبر
 ولم ارفط حديث أبي هريرة عن ابن بكير بزيادة الاما وقع في رواية شعيب بن الزهري فان فيها كان الشركون يوفون بالعقود
 فينتقم بها المسلمون فلما هم على الشركين ان يذهبوا المسجد الحرام وحيا المسلمون فيقتلهم ما قطع علم من التجارة ونزلت
 وان ختم عيلة الآية ثم حل في الآية الاخرى الجبهة الحديث واخرجه الطبري وابن جرير وسطولا وقال في العدة ولم يعين
 اكثر من القدر الظاهر ان المقدس ملكا عن ابن شهاب حدثني واخبرني حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهري المدني قال
 فظهر القادة فيه على قول من يقول بالفرق بين حدثنا واخبرنا لانه قال فليتا سلم ان ابا هريرة رضي الله عنه قال حدثني
 ابو بكر الصديق رضي الله عنه في ثلاث الحجته زاد في الخبر من طريق يحيى بن بكير ان امر عليه ما رسول الله صلى الله عليه وسلم

قوله عشرين من شهر
 كذا بخطه ولعله
 عشرين

بالسند المذكور ثم اردف النبي صلى الله عليه وسلم الصديق بعلي بن ابي طالب وسقط ابن ابي طالب
 وفي نسخة ثم اردف النبي صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب باسقاط حرف الجر فاصح ان يؤخذ ان اي بعضهم في
 وثلاثين آية منها متماها عند قوله ولو ذكر المشركون فبعضهم قد قال ابو هريرة بلا اسناد السابق فاذا من معناه على
 اهل منى يوم الضربة مرة من اولها الى ذكر المشركين وبعضهم اشتملت عليه ان لا يخرج بعد العام مشرك
 وهو قوله تعالى انما المشركون نجس فلا يقرب المسجد الحرام بعد عامهم هذا وهذا لا بد منه استشكل ان عليا كان مأمورا بان يؤخذ
 ببراءة فكيف اذن بان لا يخرج بعد العام مشرك كما قاله الثوري ولا يطوف بالبيت عريان وبراءة يجوز ورواها
 الثوري في نسخة وهو ثابت في الروايات ويحذفه من اهل الحكاية الا الذين عاهدتهم من المشركين استثناء من المشركين
 الا الذين لم ينقضوا وسقط هذا الاثر ورواه في حديثنا ولا في حديثي الا في حديثي اسحاق بن عمار بن عوف بن يعقوب الكوفي عن ابي
 قال حدثنا يعقوب بن ابراهيم قال حدثنا ابي ابراهيم بن سعد بن ابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف بن علي بن ابي طالب
 شهاب الزهري ان حميد بن عبد الرحمن بن عوف اخبره ان ابا هريرة اخبره ان ابا بكر رضي الله عنه
 بعثه اى بعث ابا هريرة في الحجبة التي اقرا به بشديد البلم اى جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ولم عليه اى اقبل
 حجة الوداع في ردها وهو موافق الشريعة من الرجال يؤخذ ولا في حديثي عن الكشي في يؤخذ في الناس يعني ان المؤمنين
 بنوا التوكيد التثنية بعد العام مشرك ولا يطوف بالنسب بالبيت عريان فكان حميد يقول يوم الغنوم
 الحج الأكبر من اجل حديث ابي هريرة وهذا الزيادة ادراجها شيعيون في هريرة كحاشي الخزيه ونفذه عن ابي هريرة يعني ان
 في يؤخذ في يوم الغنوم من الحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان يوم الحج الأكبر يوم الغنوم والأكبر من اجل قول الناس الحج الأكبر
 فليذا يكره الى الناس ذلك العام فام يحجهم حجة الوداع التي يحج فيها النبي صلى الله عليه وسلم مشرك وقول حميد هذا يستنبطه
 من قوله تعالى واذا من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الأكبر من منة اى هريرة بذلك ما يكره يوم الغنوم فليدعي الى الماد يوم الحج الأكبر
 يوم الغنوم سابق رواية شيعيون فاما ذلك مما نادى به ابو هريرة وليس كذلك فقد انفذت الروايات عن ابي هريرة بان الذي كان
 به ابو هريرة هو من معمر بن قيس بن بكر شيخان منهم سحر المشركين منهم طوان المرزبان عليه السلام كان ينادى بهما وكان يري كل واحد
 الى صفة وان لا يدخل الحجبة الا مسلم فكان هذه الاخرة كالنظية لان لا يخرج بعد العام مشرك واما التي قبلها فهي التي اخصصت من يدعيها
 قاله في الفهم هذا باب بالتبويب قوله سبحانه وتعالى فقاتلوا ائمة الكفر اى قاتلوا المشركين الذين نفقوا العهد وعضوا
 في دينكم بصريح التكاليف فقيم الحكم الله فوضع ائمة الكفر موضع للضلال فقاتلواهم لان اشارة الى انهم بذلك صاروا وادركوا
 وقادتهم والملاذ ورواههم وحضروا بذلك لان قد تم ايم اسمهم لايمان اسمهم بغير التمام جمع بين هو المناسب للثبوت ومعنى
 فقيمها منهم انهم لا يؤمن بها وان صدقت منهم واستشهد به الحقيقة على ان يكون الكافر لا يكون شرعية وعند الشافعية بين
 شرعية بدليل في صفة بالثبوت وقراء اربع ما يكسبها مصدر آمن ومن ايمان الى تصديق لهم او الايمان لهم يسقط بارادته في يومه وقوله
 حدثنا محمد بن المنثري الغنوي الزهري قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان قال حدثنا اسماعيل بن ابي خالد قال حدثنا زيد
 بن هبب الجعفي ابو سليمان التيمي الحنفية قال كنا عند حذيفة بن اليمان فقال ما بقي من اصحاب هذه الآية الا اربعة
 كذا وقع في حديثنا البصري واقعه النشائي ورواه في كذا ما على الابهام واراد ذلك هنا وهو يوجب الى الملاءمة الآية المسوقة والرواية
 من طريق حبيب بن حسان عن زيد بن وهب قال كنا عند حذيفة فقرأ هذه الآية فقالوا ائمة الكفر قال ما قولنا اهل حذيفة
 الآية فبذلك وقع عند اسماعيل بن من رواية ابن عيينة عن اسماعيل بن ابي خالد بلفظ ما بقي من المنافقين من اهل حذيفة الآية
 لا تتخذ واحدة وحدهم وكم اولياء الآية الاربعة فقرأ ان احدهم لشيعه غير قال اسماعيل ان كانت الآية صادرة خبر ابي هريرة
 ففي هذا الحديث ان يخرج في سورة للمحنة والملاءمة يكون لهم لم يقع لعدم وقوع الشرط لأن لفظ الآية وان لفظ التمام
 من بعد عدمه وطعنوا في ذلك فقاتلوا فلما لم يقع منهم كلف ولا طعن لم يقلوا وقوله الا لانه سمي منهم في رواية ابي بشر

اصل الكوفة ثمانية من سنة واحدة أو لها العلم ثم رجب ثم ذو القعدة ثم ذو الحجة واختلفت إسمائها فقال الشيعة حين
 وضعه المؤيد وغيره وقبل العلم قاله الحسن بن محمد المؤيد في قولنا في الحجة وروى عن سعيد بن جبير وغيره قال بعضهم إذا
 رأيت العرب السادات قد تفرقوا العادات وحرموا العادات قالوا نعم وإذا ضغفت أبدانهم وأصفرت أبدانهم قالوا أصفر وأ
 زعت البساتين ظهرت البراريين قالوا ويعد إذا قلعت النمار وحمل الماء قالوا إجماد إذا صاحبت المهرام وجرت الأنهار
 ترجع إذا بانست الفضايل ونشبت العيايل أو استبان إذا حلى الفضا وطغى جمل الفضا والوارصفان وإذا قل السحاب وكثر
 الدباب وصالت الأذنان قالوا أشول إذا اعتدلت البحار على الأسفار قالوا ذو القعدة وإذا قصه الكبح من كل فم والجمهر بالعلم وأخ
 قالوا ذو الحجة وهذا الحديث ذكره في بابه الحق باب قوله تعالى وسقط من اليونانية لغوا في رثاني اثنين
 نصب على حال من مفعول الخرجه وهو من فاعله خمسة أي حلالين إذا هما في الغار أي حصلانه والغار يقبض عليه
 نجم على خيوان إذا يقول صلى الله عليه وسلم لصاحبه وحوار بك المصدين فيه دليل على أن من أنكر كون أبي بكر في الغار
 كفر فكذبته القرآن فان قلت لا دلالة في اللفظ على خصوصه احسب بان الإجماع على أنه لم يكن غيره لا تخن أن الله
 صحن أي فاصرها وسقط لغوا في رثاني إذا يقول لصاحبه لا تخن أن الله معارف معناه صحن أي المسكينة في فعله
 من السكون يريد تفسير قوله تعالى فانزل الله سكينته عليه أي على الصديق أي النبي في قلبه من الأمانة التي سكت
 وعلم أنهم لا يصلون إليه وقيل الضمير عائشة على النبي صلى الله عليه وسلم قال بعضهم وهذا القول في السكينة هي ما ينزل الله
 على أنبيائه من الحيلة والخصائص التي لا تصل إلا لهم كقوله تكافؤ سكينته من يكلمه وبه قال أحد ثمانية عبد الله بن محمد
 الجعفي المستنكر قال أحد ثمانية بغير العلم بالهجرة ونشد يداي للبيعة ابن جلال البجلي قال حدثنا حماد بن بزيع إبراهيم بن
 الليث الأول بن يحيى بن بنار العوفي بغير العلم وسكون الواو كسر الهمزة الصحيح قال حدثنا ثابت بن حواس بن أسلم البجلي قال حدثنا
 حواس بن مالك قال حدثني بالافزاد أبو بكر الصديق رضي الله عنه قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في الغار
 بنو النخل خلف مكة من طين العين فرأيت المشركين يملطون في الغار في يدانية فزفت رأسى فإذا أنا بأقدام النجوم قلت
 يا رسول الله لو أن أحدكم رفع قدمه بالافزاد إذا قال عليه السلام يا أيها الذين آمنوا فليطعنوه في يدانية فزفت رأسى فإذا أنا بأقدام النجوم قلت
 وأبكر الله ثالثهما بالقرعة الموقعة وبه قال أحد ثمانية عبد الله بن محمد الجعفي المستنكر قال حدثنا ابن عيينة سفيان
 عن ابن جبر بن عبد الملك بن عبد العزيز عن ابن أبي مليكة عبد الله بن عبد الرحمن عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال
 وقم بيته أي بين ابن عباس وبين ابن الزبير عبد الله بسبب البيعة وذلك أن ابن الزبير استنم من مبايعة يزيد بن معاوية
 لما مات أبو بكر وأمر على ذلك فمات يزيد ثم دعا ابن الزبير إلى نفسه بالخلافة فبرع بما أطاعه أهل الحجاز ومصر والعراق فحراسان
 كثير من أهل الشام فجلسوا على الشام وقتل الضمك بن قيس الأمير من قبل ابن الزبير ثم قذفه من سنة خمس سنين ثم جاء
 إليه مقامه وطلب الحجاز في جيشة الثوفة ففر منه من كان من قبل ابن الزبير وكان محمد بن الحنفية وعبد الله بن عباس فيعين مكة فمك
 قتل الحسين بن علي بن الزبير إلى البيعة له فاستغوا وقالوا لا نأيد حتى يتجهج الناس على خليفة وتبعها على ذلك جماعة فشق
 ابن الزبير عليهم فسلم فذاع الخبر فخرج إليهم جيشا فخرجوا واستأذنه في قتال ابن الزبير فاستغوا وخطبوا إلى الطائفة قال
 أبو بكر قلت أي ابن عباس كالمكره عليه استناعه من مبايعة ابن الزبير بعد استنائه واستحقاقه للخلافة أبو بكر الزبير بن العوام
 أحد العشرة المبشرين بالجنة وأمه أسماء بنت أبي بكر الصديق وخالت عائشة أم المؤمنين جيرة أبو بكر رضي الله عنه
 وسلم في الغار وحدثه أم أبيه الزبير صديقة بنت عبد المطلب عمة النبي صلى الله عليه وسلم أم عبد الله بن محمد المستنكر ثم
 فقلت لسفيان بن عيينة أسناده أي هذا الحديث ما هو أسناده ويحوز القبيح فذكر إذا كسر ساءه أي على العتقة
 بواسطة أو بدونها فقال أي سفيان حدثنا فاشغله الإنسان بكلامه وأخيه ولم يقل ابن جبر بن عبد الرحمن لم يقل حدثنا
 ابن جبر فاحتمل أن يكون إذا ان يدخل بينهما واسطة واحتمل أن يدخلها ولذلك استظهر البخاري فاحتمل الحديث من وجه آخر

ابن عبد العزيز ويستم هذه الاصل مع خويلد بن اسد عبد الزبير بن ابي العاص بكسر الهمزة برزاني ثم يشي القصة
 بنم النعم ونعم الدال الهمزة وكسر الهمزة وشدة الياء الحقة مشبهة بالتصحر وهو مثل برزانه ذكب معالي الامور وقدم في الشبهة
 على اصحابه يعني ابن عباس عبد الملك بن مهران بن الحكم بن ابي العاص وانه بكسر الهمزة لوي ذنبه بتشديد الواو
 يعني ابن الزبير يعني تحذف عن على الامور والكناية عن الجبن كما تفعل السباع اذا ارادت النوم او وقف فلم يقدم ولم يتأخر ولا
 وضع الاستيلاء موضعها فاد في الناصح واقصى المكاشف وهذا قوله الداودي وفي رواية ابي مخنف وان ابن الزبير يشي القصة
 قال في انما الباوي وهو المناسب لقوله في عبد الملك يشي القصة وكان الامر كما قال ابن عباس فان عبد الملك لم يزل في تقدم
 من امر حتى استنفذ العراق من ابن الزبير وقتل اخاه مصعب بن عمير العساكر ابن الزبير ملكه فكان من الامر مكان ولم يزل امر ابن
 الزبير في تسليطه فقل رحمه الله ورضي عنه + وبه فلاحد ثنا محمد بن عبيد بن حنبل بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير
 موقوف المدي فلاحد ثنا عيسى بن يونس بن ابي يعقوب بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير
 في الثاني ابن ابي حسين السوفلي القرضي الذي قاله اخبرني بالافراد ابن ابي مليكة عبداه قاله فلاحد ثنا علي بن عباس
 ورضي الله عنه فقال لا اباقتني فبحرني ابن الزبير فاحقني امره هذا يعني الخلافة فقلت لا احاسين فحقني له ما
 حاسبتهم ما لا يكره ولا لعمري اني ناقش نفسي ابن الزبير في موته والاستقصين عليها في النصفه والذنب عنه صلا
 للعبدين ومداينة وقال الداودي اي الاذكى من مناقبه ما لم اذكر من مناقبه ما انا منهم ابن عباس ذلك لا شريك الناس فيه
 مناقب ابي بكر ثم جملان ابن الزبير فكانت مناقبه في الشجرة لما قيما فاطمه ذلك ابن عباس ربيته للناس المصطفى انه لم ي
 بلام الاستدعاء الصبر للعبدين وفي نسخة فانهما كانا اولى بكل خير منهم ابن الزبير وقلت ونسبه فلت هو ارفع النبي
 صلى الله عليه وسلم صفية بنت عبد المطلب وابن الزبير حوازي رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن ابي بكر السقي
 ورضي الله عنه وابن ابي خديجة ام المؤمنين في الله عنها وابن اخوت عائشة أسماء وامها وابي بن خديجة النعمان
 ابنة ابي بكر اسماء وابن ابي صفية في حقه له ابيه وعبد الله علي سهل الحجاز فاذا هو اي ابن الزبير يعني بتشديد اللام
 سهرنا مستغنى فلا يريد ذلك ولا للمعنى كان جري لا يريد ان يكون من خاصته وقال الداودي كان كبريا ولا يريد
 القول اذا احاطت به قال ابن عباس فقلت ما كنت اظن اني اعرض اي اعظم هذا الخضر من نفسي في فيده اي يده
 ولا يرضي به مني وما اراه بضم الهمزة في عاقبة بكريل خيرا في المعركة عنى ولكي يسمع وانما اراه بدلا وما هو يخفف
 كما لا يخفى وان كان لا بد من الذي صدر منه لانه له منته لان كذا في اليونانية والذي الفرع التذكيري ان يربني فبحرني
 بنو عجم بنو اسية اي يكونوا الحق امراء احب الي من ان يربني غيرهم اذ هم اقرب الي من يفسد كجامة ومن انما عندنا في
 باب قوله عز وجل سقط لغيره في المثلثة قالوا بكم بكسر الكاف التثنية والهمزة على الاستثنا وحذف باب وناله وحمز
 اسلوا وبستم ضعيفة فيستألف قولهم واسرائيل اقرب باعطاءهم واعانتهم اسلام ففازهم قال مجاهد في الشبهة في قوله
 عن رفاع بن ابي نعيم عنه يتألفهم بالعظيمة + وبه قال حدثنا محمد بن عيسى بن المثنى المكي البجلي قال اخبرنا سفيان
 الثوري عن ابيه سعيد بن مسروق عن ابي نعم بنم الزون وسكون العين الهمزة عبد الرحمن عن ابي سعيد سعيد بن مالك الحنظلي
 رضي الله عنه انه قال بعث الي النبي صلى الله عليه وسلم بشيى الباعث من ابي طالب كما في الجند في باب قوله تعالى ولما
 حاد من كتابه لا يذنبه وعبد مسلم وهو بالهمزة في حية فقتله عليه السلام اي لك الشئ باين اربعة سامع في ولاية
 المذكور الاقرع بن حابس الحنظلي ثم الجاشق وعيينة بن بدر الفزاري وزياد الطائي ثم احدى بني ثعلبة بن علقمة بن علقمة العامري
 ثم احدى بني ثعلبة وقال عليه السلام انا لفرهم ليشتموا على الاسلام رغبة فيما ليس لهم من الملافه رجل من بني ثعلبة
 فيقال له والخيصة واسمه حرقوم بن زهير ما عدلت في العظيمة فقال صلى الله عليه وسلم يخرج من جنسني
 بكسر الصاد بن المعجبين وسكون الفع في الاصل اي من اسن هذا الرجل المسمى بجر فوس

يوم يدينهم فيما اسرار العباد فكان انه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك لتلك النواحي لمنافى منه عليهم ثم سأل ان يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي زاد ابو الوقت وذو النواحي سأل الصل عليه فقام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاخذ بثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تصلي عليه وفي نسخة انتم لي بانثاب مني الاستغفار الاكثاري والحال ان قد نزلت عليك ان تصلي عليه قبل اذ لك بطريق الالهام والالتم تقدم مني الصلاة على المنافقين كما مرشدا اليه قوله في آخر هذا الحديث فانزل الله ولا تصل على احد منهم مات ابدا ورحم بعضهم ان عمر اطعم على بني خلف في ذلك واحسن ما قيل انه فرم النبي من قوله تعالى استغفر لهم ولا استغفر لهم من حيث انه سوى بين الاستغفار وصله في عدم التغم وعلا ذلك بكفرهم وقد ثبت في الشريعة استغفار المغفرة لمن مات كافرا والدعاء بوقوع ما علم انتفاء وقعه شرما او عقلا مستند والاصل ان الصلاة على الميت للسلطان استغفاره ودعاء وقد ثبت فيكون الصلاة عليه فيها عطاها هذا مع ما عرف من صلاة علي عليه صفة في الدين وكثرة دفعه لثنا فقيد في الدنيا من النبي فيها كراهة عنه في الغم انما قاله في كراهة عن النبي صلى الله عليه وسلم ومثوق لا الزام له قوله بذلك ولا يعبد ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم اذن له في مثل ذلك فلا يستلزم ما وقع من عمله انه اجتهد مع جميعه النبي كما مستك به قوم في جهالة ذلك وانما اشار بالذي ظهر فقط ولهذا احتل منه صلى الله عليه وسلم اخذته بوجهه ومخاطبته له في مثل ذلك المقام حتى التفت اليه سبقتما كما في حديث ابن عباس عن الباب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما خفي في الله بين الاستغفار وعنه فقال استغفر لهم ولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة وسأزيده على السبعين وعند عبد بن حميد بن طريق قتادة في انه لا يزيدك السبعين سألنا الخنزي فقال اني كيف خفي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض السبعين مثل التكثير في حق افضل العرب واخبرهم بأساليب الكلام ومثيلا له والذي فيهم من غير هذا العدة كثر الاستغفار وكيف وقد تلاه بقوله ذلك صحتهم كذا الآية فيمن انصرف عن المغفرة لهم حتى قال خنزي وسأني على السبعين في احباب بانه لم يخف عليه ذلك ولله خيل ما قال الظاهر الغاية رحمة ورافقه على من يعظي له كقول ابراهيم ومن عصاني فانك عفو رحيم وفي الظاهر النبي الرحمة والرافة لطف لامتة ودعاء لهم الى التمع بعضهم على بعض حتى قلنا فيهم الغيبة خيل اي صري في حياته او في حال السام ظاهرا لفظ هو العدد المخصص من والمعنى الخفي المراد وهو التكتير كما كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام ما عدا عصيانه في قوله ومن عصاني عصيان الله الماد منه عبادة الصيام قال هو من سألوا بقرينة وحوار يطق لفظه معينان قريب بعيد فيراد البعيد منهما انتهى في تعقب بعضهم ذلك بانه يجب عليه صلاة والسلام ما علم من به في امر القدر ما يترتب عليه من العقاب للزجر وبانه يستلزم حوازل الاستغفار لثقتهم العلم بانه لا يجرى ولذا قيل ما كان يعرف كثره وعند عبد الرزاق عن ميمون الطبري عن طريق سعيد كلاهما عن قتادة قال ارسل عبد الله بن ابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فلما دخل عليه قال اهلكتك حب يهودي فقال يا رسول الله انما ارسلت اليك لتستغفر لي ولما رسل اليك لتوضي ثم سألته ان اعطيه قبضة يكفيني فاجابه قال الحافظ ابن جرير هذا من اجل مع ثقته به وانه ما احببه الطبري عن طريق الحكم بن ابي عكرمة عن ابن عباس قال لما مات من عبد الله بن ابي جاءه النبي صلى الله عليه وسلم فكبته فقال انما كنت اتقون اناسي على كفي في مقتله وصل علي ففعل قالوا كان عبد الله بن ابي اراد بذلك دفع العار عن ابي وعشيرة به يدبوت به فانهما الرجبة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ووقعت اجابته الصواب على حسب الظاهر من حاله فالتفت الى الاستغفار لمن مات مستركا لا يستلزم النبي عن الاستغفار من مات مظهر الاسلام قال اي عمر جرياعا على ما علمه من احواله انه صافق قال فصل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم اجراء له على اظهر من الاسلام واستئذنا فالقوله لا سيما لم يقع عن جرير عن الصلاة على المنافقين فاستعمل الحسن الاموي في السياسة حتى كشف الله تعالى عنه العظام ونمى فانتفى فانزل الله تعالى ولا تصل على احد منهم مات ابدا ولا تقم على قبره زاد مسند من حديث ابن عمر فترك الصلاة عليهم وابن الجاهم ولا قام على قبره وعند الطبري من حديث قتادة انه صلى الله عليه وسلم قالوا ما يعني فيصلي عنه من الله وانى لاجاب ان سلم

الفروى سلم عام الفتح فقال النبي صلى الله عليه وسلم اى عم اى يامى حذفت ياء الاضافة للتحفيف قل لا اله الا الله
 وجواب الامور له احاج بضم الهاء وتشديد الجيم اخذت بك ما عند الله فقال ابو جهم وعبد الله بن ابي امية يا
 ابا طالب انترغب بمهمة الاستغفار الا انك ترى اى تعرض عن صلاة عبد المطلب ايت فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لما بان في مكة الاصلح استغفر لك كما استغفر ابراهيم لابيه ما لم انه عندك بضم الهاء وسكون النون متبها
 للمنفق فزلت في ابي طالب لانه ما كان للنبي الذي آمنوا ان يستغفر للمشركين ولو كانوا اولى قربى من هؤلاء
 لهم انهم احباب النجيم لهم على الشرك وقيل ان سبب نزولها ما في مسلم ومسنده احمد وسبق في ابي داود والنسائي
 وابو جهم عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قومه قبل ابي بن جهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسأنت
 لى ان استغفر لهما فاذن لى واسأنت لى ان اسأنت لى ان اسأنت لى فاذن لى فزادوا في الخبر فاما هذا فذكره الاخر قال في الكشف وهذا
 اخبر لان من ابي طالب كان قبل الهجرة وهذا اخبرنا ترك بالدينة وتعبه صاحب التقريب فيما حكاه الطبري في تاريخه في الحق
 صلى الله عليه وسلم كان يستغفر لابي طالب الى حين نزولها والتشديد م الكفار فاما في هذه السورة قال في تخرجه العبد جهم
 هو الحق وبداية نزولها في ابي طالب في القصص وسقط قوله ولو كانوا اولى قربى في الاخر الا في من قال بعد قوله للمشركين الآية يا ابا
 سبحانه وتعالى لقد تاب الله على النبي من اخذته المشركين في الخلف في عزوة تبرك والاحسن ان يكون من قبل بضم الباء في قوله
 ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل هو بعث على التوبة على سبيل التبرير لانه صلى الله عليه وسلم من يستغنى عن التوبة ونصف بها
 ليكون بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم على سبيل التبرير بابانة لفضلهما والمهلج يربح الاضمار اى وتاب عليهم حقيقة لانه لا
 الانسان عن الزلات اذ كان في يوم من يوم سادس فتم في قلوبهم الذين اتبعوه حقيقة بان خرج اولاد وبنوه اوجاد من
 ابا جهم امر ونبيه في ساعة العسرة في وقت الشدة المحاصلة لهم في عزوة تبرك اى من عزه الزاد والماء والغفر في القبط
 بعد الشقة اذ السعة كلها بتم لتلك الساعة وما يصح الامر على الله تعالى وان كان عرب الساعة لما قال من المزمع كالقطعة
 من الذهب كساعات الرخاس الى الجعة فلما بتم بها خارج وقت الخروج الى العود سركانه لما نفذ اذ هم كان المقدم منهم محصن المنة
 تداولا بينهم وانهم عطشوا حتى خرجوا بعض البهم فشرها بمصاة ما في ثم شها حتى استقى لهم صلى الله عليه وسلم فاسطرهم
 سخابة لم يتجاوزهم وكان الرجلان الثلاثة يعقبون البعير الواحد من بعد ما كانا قد ترفع قلوب فرحين منهم عن البذل
 على الراجح ايام الهول لما لهم من الشقة والشدة فتم تاب عليهم ثم لم يزلوا يمد من حيث المعنى فيكون الضمير للبعير
 صلى الله عليه وسلم والمهلج يربح الاضمار ويجوز ان يكون الضمير للفرابي المذكور في قوله كاد تزيغ قلوب فرقي منهم لصداق
 الكبدية منهم اذ بهم رؤف رحيم حتى تاب عليهم وسقط قوله في ساعة العسرة الزلا في ووقل بعد قوله اتبعوه
 ربه تاخذ ثنا احمد بن صالح ابو جعفر بن الطبري للمعنى قال حدثني بالافضل والاني رحدثنا ابن وهب عبد الله بن
 قال اخبرني بالافضل يونس بن يزيد الا بلي قال احمد بن صالح شيخ المرفع المذكور رحدثنا ايضا عن عنبسة
 بنتم العين المعلة وسكون النون فتم الموحدة والسير للمعلة ابن خالد بن يزيد الا بلي ابن ابي يونس قال حدثنا حماد بن يونس
 الا بلي عن ابن شهاب الزهري قال اخبرني بالافضل عبد الرحمن بن كعب بنه كعبه واسم ابيه عبدالله ولا في خبر
 زيادة ابن مالك قال اخبرني بالافضل ايضا ابى عبد الله بن كعب الاضمارى المدنى الشاعر قال في قطع المارضى
 ان احمد بن صالح روى هذا الحديث عن شقيقين عن يونس بن كعب فتم الاضمار الصيغة ثم ظاهرا ان السند بينهما مستحد
 وليس كذلك لان في رواية ابن وهب ان شقيق ابن شهاب هناع عبد الرحمن بن كعب بنه كعبه واسم ابيه عبدالله ولا في خبر
 في رواية عبد الرحمن بن وهب الله بن كعب كذا في اخره السامى عن سليمان بن محمد بن المهرج عن ابي جهم لعل الخبر يربى بناء على ان
 عبد الرحمن بن كعب بنه كعبه كذا في اخره السامى عن سليمان بن محمد بن المهرج عن ابي جهم لعل الخبر يربى بناء على ان
 رواية ابن وهب هذا الاسناد في الحديث فتم في رواية ابي جهم عبد الرحمن بن كعب واما الخبر السامى بعض الحديث وقد وجد بعض

عليه فصد وأمنهم رسول الله عليه وسلم قادماني ومضان
 عليه الصلاة والسلام قل ما يقدم من سفر سافر في الاضحى وكان يبدأ بالمسجد فيركع فيه ركعتين قبل ان
 يدخل منزله ونهى النبي صلى الله عليه وسلم ان يعيدان يعرف بين يديه انه مختلف من غير صدق وله عليه السلام اثم
 حتى يقضى له ذلك عن كلامي كلام صاحب جملد ومراة لكونها مختلفا من غير عذر اعرفه لذلك ولم يرد عن كلام
 احده من المتخلفين غيرنا وهم الذين باعته واليه وقبل منهم علائقهم واستغفروا وكل سرائرهم الى الله تعالى وكانوا اصفعة
 وثابرين جهلا فاجتلب الناس كلامنا ابراهيم الثلاثة قال فلبثت لذلك حتى طلع على الامر ما من شيء
 اهم الي من ان اتي فلا يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويموت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاكون من الناس تلك المنزلة فلا يكلمني احد منهم ولا يصلي علي بكلام يصلي في نكته يعصلي بغيرها ولا
 عن الكشيحي لا يصلي على بدل يصلي في نكته حكاهما القاضي حياض عن بعض الرواة ولا يصلي المعروف ان قول السلام انما
 يتعدى على بدل وقد يكون انما ليكلمني قال القاضي ويرجم الى قول من فسر السلام بان معناه انك مسلم مني قال المصنف
 سقطت ولا يصلي الا يصلي كذا قال في غير ذلك فانزل الله عز وجل في بقا على نبيه صلى الله عليه وسلم حين بقي القليل
 الاخر من الليل بعد غنى سبعين ليلة من الذي عن كلامهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندهم سلمة رضي الله
 عنها والواو الحال وكانت ام سلمة محسنة في شأني معنية بغير المير وسكون العين المهمة وكسر الين في شدة
 ابي ان اعتناء والاخي من الكشيحي معنية بغير المير وكسر العين مخفية ساكنة فون مفتوحة ائ ائ اعانة في امره قال
 المعنى ليست بمشتقة من اللون كما قاله بعضهم يريد الحافظ ابن جرير قد رأت في امرش المير معانها لليونية ورايت فيها
 عن جمان معنية بغير المير وسكون العين كذا عند الصلي وغيره معنية بغير المير ائ كسر العين من اللون قال الاول اليك بكشا
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ام سلمة تيت علي كعبت ائ فلا يهجرة الاستفهام ارسل اليه فابشر
 قال اذ احيطكم الناس بغير اوله وكسر ثلثه منصوب باذا من الحظ بالحاسو الظلة المسلمين وهو الدرس للمسلمي
 والكشيحي يحفظكم بغير ثلثه والفتن من الخطف بالحاء للحمية والفاء وهو جار من الامر محام فيمنعوكم النوم بايا
 الزين بعد الواو لا يصلي فيمنعكم يحذفها سائر اليلة اي ياقه حتى اذ اصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة
 الجراد من بعد العشاء اعل بقرية الله علينا وكان عليه الصلاة والسلام اذا استبشرا استنار وجوهه حتى
 كانه قطعة من القمر شبه به دون الشمس لانه يلا الارض بنورا ويوش كل من شاهده ويجمع الزهر من غير اذى ويمكن
 من الخرافة يركب الشمس فانما كل البصر لا يترك البصر من ربهما والفتن بالفتنة سم كثر ما ورد في كثير من كلام المبلغاء الشبهة
 بالقر من غير تقييد فكان كعبا نل هذا من شعره الصواب فلا يدين التقييد بل لا من جهة وما قيل في ذلك من انه احتراز من السوء الذي
 القامس يقرى الاول ان يشبهه ما في القمر من الصفاء والاستنار وهو في تمامه لا يكون فيها اقل مما في القطعة المبردة كان التشبيه
 وقد من اعبر الوجه فاسب ان يشبهه ببعض القمر وكسا ابراهيم الثلاثة بلفظ النداء ومعناه الاختصاص الذين خلقوا اولي
 خلقنا عن الامر الذي قبل بضم اوله مينا انفعوا كالسابق من هؤلاء الذين احدثوا وكل سرائرهم الى الله عز وجل
 المير الخلف عن الخزويل الخلف من كل سرائرهم من المتخلفين من اخذوا الذين اعتدوا واولوا حين انزل الله عز وجل لنا التوبة
 فلما ذكر بضم النال الذين كذا وارسو الله صلى الله عليه وسلم من المتخلفين بتخفيف الال والواو نصب سوا لان كذا يبعث
 بدون الصلة فاعتذر ابا الباطل ذكر فاستبشرا ذكره احد قال الله سبحانه يعذر من المير في الخلف اذا
 حرجتم اليهم من الخزويل الاعتذر من المير والاعتذار به لئلا يرضى لكم ان تصدقوا انهم عن انا ان الله من اخباركم وسكن الله
 عملكم ورسوله الآية انهم واصليهم الى الله ملك وجاننا عليه ذكر المير لانه شملهم ولهم وقوله الآية لا يرضى وهذا الحديث
 احدث ذكره المؤلف تاما في الخاتمة هذا باب بالتزوي قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين الذين يتقون الله

وإذا أتوا بنوا إسرائيل البصرة لما خرجهم كسهم منه انتهى فرعون وجنوده إلى حافته من الناحية الأخرى فلما رأى ذلك حاله والجميع
 وجمع إليهم وجعلت ولائهم من سائر بلاد النوبة واستجبت الدعوة وجاء جبريل على فراشه وأخبر فرعون بما كان
 ربه فرعون جبريل انصرف ورواه ولم يملك فرعون من أمره شيئا وأفتتحت الخيل لخلق فرعون في البصرة ميكائيل في ساقته من يوقم لا يملك
 منهم إلا خمسة بهم فملكوا ملوكهم وأولهم بالخرج منه امرأته القادر الفاعل البصرة ففقط عليهم فلم يخرج منهم أحد وجعلت كذا
 فرعونهم وتضعفهم وتزلزلت الأمواج فرعون فرعون حتى إذا أودى له الغرق وغشيت سكرات الموت قال هو لئلا يكون
 لا ينفع نفسا إيانها آمنت أنه لا اله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل وأنا من المسلمين وما علم للعبد إلا أني
 من العانية غير نافلة فلم يترك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسا ولذا قال الله تعالى في جواب فرعون الآن إلى فرعون تبت الاضطراب وقد
 عصيت بقل في حديث ابن عباس عن عمر بن الخطاب قال فرعون آمنت أنه لا اله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل قال لا جبريل
 لو رأيته يوقد أخذت من حال الجبريل سنة في منة الله أن تناله الرحمة ورواه القاسمي وقال حسن صالح الجهرى عليه
 السلام والحق لو رأيته لم رأيت أمرا عجيبا سمعت الخلف من كبره فاني لما شأنته تلك الساعة تبت غشا على صدقائه لادعائه
 تلك العقلة فحدث لي حال البصرة فادسه في غمها أن قد ربه الرحمة لسمعته ما يحصل له أنما فعل ذلك غضبا عنه وعلما منه
 لا ينفعه إلا ما لا يراه أنه لا يراه لأن كلفه الإيمان من الكافر كلفه لأن قال أبو منصور لما تروى في التواريخ والبرهان الرضائي للكفر ليس كغير
 مطعون أخا يكون كذلك إذا رضى بكفر نفسه لا يكفر غيره وفي رواية قصة ابن أبي سرح المزيه في سنن أبي داود والنسائي لما جاء
 يوم القيامة بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم وطلب المباعدة فقلت مرات وكل ذلك في يدي ثم أقبل على أصحابه فقال إياكم فكم
 وجعل شديد يرمي إلى هذا حين أني كلفت عن بيعة فقتله كسدي وقبل لما قصد فرعون قوله الخلاص إلا أن كان لجبريل المصطفى
 كما قال آمنت به بنو إسرائيل فكانه قال لا أعرفه فليف يروى كذا هذا التأكيد وقد مر أن جبريل استغاثا ومارك في عهد
 لرجل يشاقق ملوكه فبعضه فكفر بغيره وحدثه وأدعى السيادة ودونه فكتب يقول للو ليدرس معصية بني العبد الخارج على
 سيده الكافر فبعضه أن يعزق في الدنيا فلما أجه الغرق ناداه جبريل حفظه ففرقه وسقط لأفني فاجتمع الكفر وقال لي قوله وأمر
 المسلمين بنجيت سبكون النور تخلف إليهم من يوقم فرعون وقوم يوقم نسخة خبيث تخلف إليهم أي تلقيت على حجة
 من الأرض وهي أي القوة النورية ففرق النور والجمعة آخره زاي وهو المكان المرتفع وقراء ابن السيف خبيث لما
 للمهمة المستدرة أي تلقيت ناحية ما يلي الجبريل أن بنو إسرائيل قال لرب رباه إلى الساحل كأنه في فرعون ابن أبي مائة من
 طريق الضحك عن ابن عباس قال لما خرج موسى عليه الصلاة والسلام وأصحابه قال من تخلف من قوم فرعون مائة من فرعون
 وقومه ولكنهم شتموا بنو الجبريل سعدون فادخله تعالى إلى العبر إلى الغطف فرعون عرابا فلفظه عرابا ما صنع أخس قصيرا ومطرب
 ابن أبي نجيم عن جبريل ببيتك قال جبريل ومن طريق أبي حمزة المدني قال لبيك الذي كان عليه قبل وكانت له درع من
 ذهب فخر بها وكان في نفسه من جبريل غفر شام من فرعون وبه قال جبريل في بلاد فرعون من بشار بالوحدة والجنة
 المشددة بنام العبد البصير قال حدثنا عند محمد بن جعفر البصري قال حدثنا شاذلية بن الجبريل عن أبي بشير كسر الجوز
 وسكون الحية جبريل في وحشية واسمه إياك الشكك البصري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال
 النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فقام جبال طرزا من السنة الثانية ولدا اليرثو تصوم عاشوراء فناداهم فقالوا
 هذا يوم ظهر فيه موسى على فرعون على راية فقال لهم ما هذا اليوم الذي ترونه قالوا واحدنا عظيم الجاهلية فيه موسى فخر
 فيه فرعون في وعصاه من شجر نخلة فخر فيه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه إنهم ألقى موسى منهم قوما
 وبعثا فخر في راية الجاهلية فيه موسى واعرف فيه فرعون قومه كما لا يخفى وسبق حديث الباب في الصيام كونه

سورة هود عليه الصلاة والسلام

سائة وثلاث وعشرين آية بسم الله الرحمن الرحيم سقطت البعثة لغير أبي ذر قال ابن عباس رضي الله

قوله
 تخلف إليهم
 خطه ولعله
 يشهد إليهم

ان يقال اعني اقبل فلا يحتاج لكافي الخطا في الوزن من عرفته اى اصبته قال الحصري عرفت الرجل اعرفه
 اذا الممت به وانيه طالبها من عرفه وفلان تعرفه الاضياف وقتنه اى قضاها ومنه اى من عرفه الاضاف فلا
 يعرفه اى يصيبه واعتبر اى اى تغشاني * اخذ بنا صيتهما اى في صلته بضم الياء في الغم وفي البر
 وسلطانه فهو ملك لها فاد عليها بضم فها على ما يريد بها وهذا كله من قوله اعتركت الى هنا ثابت في رواية الكشي
 عبيد باليه في قوله واستجوا امر كل جبار عبيد وعنود بالواو وعائد بالالف واحد قال ابو عبيد هو فايد الجبار
 وقال ابو جهم من عبيدنا وصدا وعنود اذا طغى واللعن على من عام الى الامان واظاعوا من علم الى الغمان * ويقول
 الا شهاد قال ابو عبيد * واحده شاهد مثل صاحب واصحاب وهذا انما هو الاي ذر فلفظ وسياق في
 الله تعالى لا اله الا الله بالاشهاد هذا الملا لاله والنيون او الموصون وعق قادة الخلاق وهم اعم وقيل الجوارح * استعجم
 جعلكم عمارا يقال عمرته الداء فمى عمرى اى جعلته اليه ملكا مدة عمره وهذا التفسير ابي عبيد وقيل استعجم كعبا
 فتم على عمار تداومها بها * وقوله فلما راى ايديم لا تقبل اليه تكلمهم قال ابو عبيد تكلمهم اى التالى الحذر وانما هو
 المزيده واستنكرهم الذي هو من باب الاستفعال كهما واحدا في المعنى وهو الاكراه وذلك ان اخيل عليه الصلوة
 لما جاءه الرسول حم صبريل ومن معه من الملائكة وجاء بجعل مستوراى ايديم لا تقبل اليه اذ كلف ذلك وخاف ان يريه ويتركه
 حاله لا تخف اذا سألته رسالة بالصلوة الى قوم فوعليه الصلوة والسلام وانما تدايدنا اليه لا انا اناكل * حميد عجل
 اى يبعثه وذن فيجل من صيغة صليد التصدير كان فيه تنفاه بوزن فيعل من غير شك وقال القشيري قيل هو منى الغم
 الشريف القدر من فيجل منى فلو قيل عا بالجزء الحظاء فمضى معنى ما وجدناى حميد فعمل ما يستحق به الحمد ومن التفسير
 فليدعنا بوزن في الولد في ايان اللبر وهو مأخوذ من حميد فمضى الحاء في نسخة حميد بضمها صبيلا الجليل فوجامد * سيجيل
 يقال ما مطها عليهم حجارة من سجيل قال ابو عبيد هو الشديد الكبر والموحدة من الحجارة الصلبة واستشكله السفا قسوا
 قتيه بله وكان معنى السجيل الشديد لماء خلعت عليه من كان يقال حجارة سجيلا لانه لا يهلل حجارة من سجد يد اجيب فقال
 حلف اللوشواى امرسلنا عليهم حجارة كاتمة من شديد كبرى اى من جهمى شديد سلب سجيل باللام وسجين بالنون
 واللام والنون اختان من حيث انهما من جذبة الزوائد وكل منهما يلقب على اكثر وقال قيس بن مقل العامري الجليل
 الشاعر الحصري مما يتهمد لذلك وجلة بضم الراء وسكون الجيم والخراب لب رجلة جهم راجل خلاف الفارس فيضربون البيض
 بضم الموحدة في الغزى جهم بيضه وحى النودة اى يضربون مواضع البيض على الفرس في نسخة البيهقي كل الموحدة جهم ابيض
 اى يضربون بالبيض على نزع الخافض ضاحية * بالصاد المجه اى في وقت الضحى او ظاهرا ضربا قاصى حميد كذا
 القاتين اذا صله تنويى به الابطال اى الشجعان سجيينا * بكسر السين وتشديد الجيم والنون اى شديدا * والى
 مدين اخاهم شعيبا اى وارسلنا الى اهل مدين اخاهم شعيبا لان مدين بلفظ مدين مدين مدين مدين مدين مدين
 حذفت مضاف وامثلة في ذن واسأل القرية اى واسأل العير يعنى اهل القرية والعدو والاور والوعد
 وكان اهل قرية شيعب عظيمين فامرهم بالتوحيد ولا اله الا هو الاصل ثم ان وفى حقوق الناس لا يتعجبهم * وراى لم يظهر ما يريدون
 لما قاله قومه ولولا رحمتك لرجيناك يا قوم ارحطى امرهم كرم الله واتخذتموه وراى لم يظهر ما يقول تلتفتوا اليه اى جلت
 امره حلف فظهر كم تغفل امره حتى تترقى تعظيم الله تعالى ولا تخافوه ويقال اذ الميقض الرجل حاجته اى حاجته وبقوله
 ظهر ما يحتاجى ولا نرى رطل حتى باللام بل للموحدة كانه استغفها وجعلتني لاني راعى الكشي حتى جعلني
 ظهر ما ي اى خلف ظهره والظهورى ههنا لان اخذ معك حاية او وعاء تستظمر به عند
 فله ما القل حذفت ههنا كذا لا في الوجه * اراد لنا يريدنا قومهم عليه السلام وانما اتبعه الا الذين ارادنا لسقاطنا
 وتنفيت الغاف وهو الذي يرتضى وفي بعض ما سألنا بتفديدها وفي نسخة اسقطنا الى افساها وهذا كله من قوله والى شك الى الغالب

عن صلح جابر بن يساب عن ابن شهاب الزهري انه قال اخبرني بالافراج عروة بن الرهد بن العوام عن ابيه
رضي الله تعالى عنها انها قالت له اي لعمري قد سقطت فظله لا في روعه والحق الله يسألها عن قول الله تعالى حتى اذا
استيسأس المرسل قال اي عروة قلت لها الذي اوتيتك المكة بعد من الكنان ام كذا بواشيد بعد اكلت
عاشته الذي بواشيد كذا صرح به في التلثة في رواية الاسماعيلي يتفقوا بتدبيره في اربعة قلت لها فقد استيقنتوا
ان قومهم كذبهم فما هو بالظن قالت اي عاشته اجل نفق نعم لعمري لقد استيقنتوا بذلك ولم يظنوا قال عروة
فقلت لها وظنوا انهم قد كذبوا بالتحريف فزدت عليه حيث قالت معاذ الله لم تكن المرسل تظن ذلك بريها وهذا
ظاهر انها الكربة قرأه التحفيف بناء على ان الصديق المرسل ولعلها لم تبلغها فقد ثبتت سؤارة في قراءة الكونيين في اخرين ثبت
بالنص في خطها عائد على المرسل اليهم فلهذا في قوله لم تكن كاذبة الذين من قبلهم والصديقان في انهم وكذا وعلى المرسل اي وظن المرسل
اليهم ان المرسل قد كذبوا اليه كذبهم من قبلهم اليه بالحق ومنهم عليهم اوان الصغار كلها ترجع الى المرسل اليهم اي على المرسل اليهم ان
المرسل قد كذبهم فيما ادعوا من النبوة وفيما يوجد من به من لم يومن به العقلاء ولهم المرسل اليهم وبعد الامان في قوله الذي كذبهم
عاشته القراءة واما الكتب التأويلية في الظاهر اربعة قلت لها فما هذه الآية قالت هم اتباع المرسل الذين امنوا
بربهم وصعد قومه اي وصعد المرسل حفظ عليهم البلاء واستأخروا عنهم الضحى اذ استيسأس المرسل من
الذين هم من قومهم وظنت المرسل ان اتباعهم قد كذبهم فالصغار كلها على قراءة الشد بعد عاتية على المرسل في ظن
المرسل انهم قد كذبهم امهم فيما جاءه لظول البلاء عليهم جاءهم نصر الله عند ذلك وحصلت النجاة لمن تعلقت به مشيئة
وهم الباق المومنون والظن هنا بمعنى الحقين وعلى حقيقة وهو ربحان احد الطرفين و به قال حديثا ابو اليمان الحكيم من انهم قال
اخبرنا شعيب جابر بن ابي عن الزهري محمد بن ابي عن ابيه قال اخبرني بالافراج عروة بن الرهد بن العوام عن ابيه
لذي بواشيد عاتية قالت معاذ الله صخرة في ثوبه تنقذ من كسائه المولف عصاة الذين هم في سخره تاما ونظرة من عروة
انه سال عاتية فلما اخبرها السابقة *

سورة الرعد

مكية في قلب ابن عباس ومحمد بن جبر صديقه في قراءة الاول لا يزال الذين كفروا وانه من اول ما انزل من اربعين آية
الآخرين التحريم قال ابن عباس سقطت السبعة بغير واو واقر الى ان عباس كما سقطت كفيه يريد قوله قتله وعره
الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم حتى لا ينسب كفيه الى الله ليعذبهم فاه ما هو من الغفاه مثل المشرق الذي عبد محمد
الرباعية ولا في رايها آخره كمثل العطشان الذي ينظر الى خياله ولا في رايه خياله في الماء من بعيد هو يريد
ان يتناولوه ولا يقدر على حمله وهذا صلب ابن عباس وابن جبر بن علي بن ابي طلحة عن ابن عباس بن جبران راد بالمعنى في قوله
ولذلك يدعون المشرق قالوا في تدعون الله ومعقوله محذوف وهو الاصنام والاف في الاستسجاء عاتية على بقوله يدعون المحذوف
بمعاد عليه الضمير كالغفلة لمعاصيهم اياه معاصيهم والتقدير والشركون الذين يدعون الاصنام لا يستجيب لهم الاصنام الاستسجاء
كما سجدوا له الماء من بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغه فاه والماء جاد لا يشترط بسط كفيه ولا يعطشه ولا يقدر ان يجيبه ويطلبه فاه وجهه
عم قدرة المدح على حصوله بل جرد العلم بما لا يدعي وشبهه في عدمه فاه واهم من غيره العطش حتى كرهه المني وكلفه في الماء قد
الابلاغ فاه واه الطير من راي العرفي عن ابن عباس او كذا في الماء من البقر لانه ولا يشاء عاتية اليها لرفع الماء اليه واه الطير من راي
ابي يوسف بن علي وقال غيره اي يجران جابر بن جابر في قوله تنكحوا ذل الشمس التي لا تقيص منها كذا في المكون للماء واليا وليس منافعها سقط
الذي روي في النبوة سخره ذلك كذا في اللام وهي مصلحة في الغفلة كما هو الذي رايته في النسخ المعتبرة كمنفعة آل ملك ومقتول
ومله قوله تعالى في الاضيقهم مجاورات اي مثل ابيات في الاوضاع مختلفة باعتبار كونها طيبة وسخية ورفعة وصلة صالحة للام
والشرا لا احداها وغير صالحة لشي من ان تارة الشمس سخره الكواكب فيما على السواء فليكن ذلك بسبب الاتصالات الفلكية والحركة

التركيبية وكذلك اخبارها وادوارها مختلفة حسبها وزعموا وطبعها من انما تسقى ماء واحد فلا بد من مخصص مخصوص
كلما تم ايجاصية دون اخرى وماذا لعل الارادة الفعل المختار وفي نسخة هنا وقال بجاهد متجاوزة طبعها عندها وخشيها
السبحة وهذا وصله اليكم برأي المتذم من طريق ابي بن جهم عن جاهد المثلثات في قوله وقد خلت من فليهم المثلثات والافراد
وقال غيره المثلثات والمثلثات بفعلهم وزعم الشنقة تسمه وسلمه وهي الاشياء والمثلثات قاله ابو عبيدة وعنده
من طريق معمر بن عباد قال المثلثات العقربات وقال ابن عباس العقربات الستة مائة مائة قطع الاذن والافق ونحوها وصحت
بذلك لما بين العقاب المعاقب من المائة لثقله وخبره يشككها مثلها وقال تعالى المثلثات يا مولى الذين جلاوا وقوله تعالى
كل شئ عنده بمقدار اي بقدر الامكان ولا يتقص عنه والعندية يتحمل ان يكون المراد به الله تعالى يخص كل حادث
بوقت معين بحالة معينة بهيئته الازلية وارادته السعدية وهذا حكاه الاسلام انه تعالى وضع اشياء كلية وادغمها
فوقها خاصا من حكمها بحيث يلزم من حكمها المقدرة بالمقادير الشخصية احرازية متعينة ومناسباتها متعينة في كل
في حدة الآية انما العباد والحوادث وخاظمهم وهي من ادلة الدلائل على بطلان قول المعتزلة وقوله له معقبات ولا يخفى انما المعقبات
اي ملائكة تحفظه في زمره ويقضه من انبيى والانس الهوام من بين يديه ومن خلفه لئلا يؤمنوا بالعقيب
في حفظه الاولي منها الاخرى فافاضت ملائكة الهادفة عقبتها ملائكة الليل والبالغ من اهرهم الطيرى من طريق كانه
العتيق عثمان سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن عدد الملائكة الموكلة ما لا آدمي فقال لكل آدمي عشرة بالليل وعشرة بالنهار واثنتون
بمينه واكثر من ماله واثان من بين يديه ومن خلفه واثان على جبينه واثنان على اذنيه فالتزم دفعه وان اكبر وضعه
اثان على شفتيه ليس يحفظان عليه الا الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم والعاشية من الجنة ان تدخل في بعض احوالها
اخر من اصل المعقبات قيل العقيب الذي يأتي في اثر التسمي يقال عقبت والافق وقيل العقيب اي عقبت في اثره بشت
الفان في الضم كاصله وضبط الارباعي قال المفسر اي اصل معقبات فادغمت التاء في الفان لثقله وجاء المعقبات
اي المعقبات من نحو معقبات تكسر المعقبات فاحسن ان التاء لا تدغم في الفان ولا الفان في التاء
لكن كل قول من كل قول قد اختلف في قولهم على ان الفان كان كل منهما في الفان ولا يدغم في الفان ولا يدغم في الفان ولا يدغم في الفان
فلا يتعين ان يكون اصله المعتزلة وانما قوله ويجوز معقبات تكسر المعقبات فادغمت التاء في الفان لثقله وجاء المعقبات
التاء في الفان وقد بينا ان ذلك وهم فاحسن الضمير في له يعود على من المكرة في ان من اسر القول ولمن جهده ولمن استغنى
لمن مربي جماعة من الملائكة يعقب بعضهم بعضا او يعود على من الاخرة وهو قول ابو عباس قال ابو عبيدة فالمعقبات على هذا القول
الرجل الذين يحفظونه قالوا والآية على هذا في الروساء الكفار واخبر الطبري في آخره ان الان الماوردي ذكر على هذا التاء
ان الكلام نفى المتكلم لا يحفظونه وهذا يلحق ان الاسم البتة ثبوت في كلامه موجب بولاه نفى وحذف لا ما يجوز اذا
كان النفي مسفرا في جواب قسم حتى تالله فنفى وتقدم خبره وانما معنى الكلام كما قال المفسر يحفظونه من امر الله في زعمه
وظنه انهم ومن اما السبب اي بسبب امر الله او على ما يراها كذا ابو الفداء من امر الله من الحجج الان ذكر الفاء انه على التقديم
والاخير اي له معقبات من امر الله يحفظونه لكن قال في الدرر والاصل عدم ذلك مع الاستثناء عنه واحزم الطبري
طريق سعيد بن جبيرة قال يحفظهم اياه من امر الله والحال يريد قوله وهم جاهدون في الله وهو شديد الحاد العقوبة
قاله ابو عبيدة وقوله تعالى كما نسط كفيه الى الماء ليقي فصب على الماء فلا يحصل منه على شئ قال

فاصبحت ما كان بيني وبينها من الود مثل القابض الماء باليد

والعنى الى الذي يبسط يده الى الماء ليقضه كما لا يشق له ذلك المشركون الذين يعبدون اسم الله الهة غيره لا يشق لهم ابدان
توقفت قريته زيد لهذا وقوله تعالى فاحمل السيل زيدا وابيا من يارب يربو اي اذا زاد وقال المصنف طائفا في الماء واليه في قوله
وخبثا وما يجعل السيل غيا ونحوه او متاعا في ذلك مثله للتمتع ما تمتعت بالادنى ان لم تمشوا في جفاف الارض ولا في جفاف

والطريق ايضا اذ لم انعم الله عليكم انا اباد الله عندكم وايامه اى بقائه التى وقت على الامم الدارجة
وقال مجاهد فيلوصله الفراءى في قوله تعالى واذا لم من كل ماسا لكم اى رغبتم اليه فيه وفى من فى الانبياء
فى المغول الثاني وهذا العاين اى قبل قول الاخفش وعلى شبيهة اى انا لم بعض جيم ماسا لكم نظر لكم ولما حكمكم وعلى هذا
فالمغول مسند اى واذا لم من كل ماسا لكم وهو اى سيوره + يبغونها عوجا قال مجاهد فيها وصله عبد بن جريد
يلتمسون ولا يربغونها تلقى بالقوة بله القسمة فيها لها عوجا اى يبقا وتكون باعنى ليقه حواينه وانشا بقره لها
الى الاصل ولكنه حذف الحار واصل الفعل الاصل ان يكون بالنسي فى صدر الخبر بالقاء السند والشبهة فى المذهبين ويحذف
تقيم اى بكل ما يقدر عليه وحذف نهاية - واذا نادى بكم اى اعلمكم اذ لكم بكم اللهمة والمضى اذ ان انا باسما لما تولى
من المكلف وفى اية ابراهيم رخصه الباعى علمكم انكم اى انكم ترفعون من الجاه ويحبون بالايام صالحا الاعمال لا زبدتم النعمون
حصة من حكم سبلها فى الدنيا والدار فى العتق غاية السعة + وروا يربد قوله تعالى فزادوا ايدى بهم فى اوقاهم على ايدى
هذا مثل معناه كفوا عما امر به من اى علم وروا به قال فى النعم وقد تقبلوا كلام اى جسد بانه لم يسلم من العرب رديته فيه
ان اتركه الشئ الذى كان يفعله انتهى هذا الذى قاله ابيبيدة قاله ايضا الاخفش انكره القسطنطين ولفظه كما فى الباب لم يلهم يقول
رديته الى فيه اذ اترك ما امر به ولجب بان المنيت مقدم على الذى قال فى الدرر الضمرا لانه يجوز ان تكون المكفرا اى المكفرا
ايديهم اوقاهم من العطف قوله تعالى عن اهلهم من العطف على ايدىهم على اوقاهم مضكوا واستمروا
فى معنى على اوقاهم ايدىهم اى استقيم وما تفقوا به من قولهم انا لله باقى معنى الى وان يكون الاولان للكفار والآخر للبر
اهم فخر القادر ايدىهم فى اوقاهم اى اطقوا اوقاهم يشهدون اليهم بالسكون + وقوله ذلك لمن حان صقامى قال ابن عباس حيث تقوله
الله يدين يدينه يوم القيامة للحسنة + وقوله من رآه اى من قد اراه ولا يخفى وقدمه من ينسبهم وقدمه من لا
وهو من الاصلاد وعليه قوله
عسى اللب اللب استغنى به + يكون وراة فريم قريب
البريد داني ان تراخى نيتي + لزيم الصاخرى عليهم الاصابم
اي قدامه وقول الآخر
دقيل بعد موته + وقوله تعالى ان انا اننا لكم تبعنا قال ابو عبيدة واحدها تاييم مثل غيب وغائب وخادم
اى يقول الضعفاء للذين استلبوا اى اذ ساءتم الذين استتبعهم انا اننا لكم تبعنا فى التلاذيب للرسول والاعراض عنهم +
وقوله تعالى ما انا بمصرحكم بقال استصخفى اى استغاثنى فكان حزنه للسلب اى زال ما رضى ليستصرجه
من الصراخ والمعنى ما انا بمصيركم من العذاب وسقط لا يذوقه مصيركم اى + والاحلال مصيركم الله خلا الاولان
كل خليل كنت خال الله + لانك الله له واضحه

ويجوز ايضا جمع خلة وخلال ثمرة ويلم وهذا قاله الاخفش والجمهور على الاول والمحاللة للمصلحة له
من قوله تعالى كغير خبيثة اجنت اى استوصيت واخذت بحببهما بالكلية قال المصنف الاوامى
هذا الخالاه الذى يحبهم ملكم + فمن رأى مثل ذاك انت ومن جمعا

باب قوله تعالى كشجرة طيبة مثمرة طيبة التامكة لظلة وشجرة التين والعب والرهان اصلها ثابت راسخ
الامر من صابر بمروده فيها اخرج الانقطاع والزوال وفرعها اعلما فى السماء لأن ارتفاع الاغصان يدل
على ثبات الاصل ومما ارتفعت كانت بعيدة عن عوفات الارض فمما راح لفة طاهرة عن جميع الشوائب لفة
تغطي شجرها كل حين اتمه الله تعالى الامارها وقال الربيع بن انس كل حين اى عدوة وعشية لأن شجر النخل وكل
الابد لا يذوقها راصفا وشتاء سامرا او دطبا او يبرأ لذلك على المؤمنين يصعدوا الى المنار واخره ورواها
لا تقطع ابدال فصل اليه فى كل وقت والاستفهام فى قوله لم تركب ضرب الله مثلا للذين يريدون
الابتغاء الى الم تعلم والكلمة الطيبة كلمة التوحيد او كل كلمة حسنة كما شهدوا الاستغفار والمغفلة

فلم اوسلمهم ابطل حرب + غداة الردم اخضعف البوار

واما من الكساذم كما قيل كساذم من الكساذم والفساد والاملاك الطالحين والسرور والعلل منه يارب يدور انتم الموتى
الموتى وما يدور اى حال الذين قاله ابي عبد الله وعنه وصحرا ان يكونوا امصدا وصعد به الجحيم وان يكون جميع بانزى المعنى من قوم البوار على البوار
يارسول للملك ان يساقى + راقى ما تقت اذا نادى

وفيت قوله وما يدور الا بوزره وبه قال احد ثنائى بن عباس الله الدين قال حدثنا سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار
عن عطاء بن ابي اديان انه سمع ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يقول في قوله تعالى الم تر الى الذين يدعون الله
كفرا والهم كفار اهل مكة وهذا الطبري من طريق اخرى عن ابن عباس انه سأل عمر بن عبد الله الابهة فقال من كان لهم الجحيم
من بني عزموم وبني امية اخوال واعمامك فاما اخوال فاستأصلمهم الله يوم بدر اما اماتك فاسأل الله لهم الجحيم لانهم
العق بن عزموم وبني امية وبني عزموم فان بني عزموم لم يستأصلموا يوم بدر بل الم الله بعضهم في جهنم من بني عزموم وبني سفيان
امية وعذرا ايضا من وجه آخر فنفذ عن ابن عباس رحمته الله الذي اتبعوه من العرب فمحقوا بالردم قال الحافظ ابن كثير
المشهور الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما ان المعنى جميع الكفار قال الله تعالى لعنتم اهل مكة لانهما كفرا وكفرا
في عزموم

سورة الحج

ولا يذرى عن المستمل تفسير سورة الحج وحكيه وآياتها تسع وتسعون وفاد ايدى ولبسها الرحمن الرحيم وقال مجاهد حزين
بها وصله الطبري من طريق عنه في قوله تعالى هذا صراط علي مستقيم معناه الحق يرجع الى الله وعليه طريقه
لا يذرى على شئ وقال الاخفش حكيه الى الله على الصراط المستقيم وقال غيره اى من طريقه معناه اى على الصراط المستقيم
هذا شقلا الاصل للمعنى من المعصين وقيل الى انشاء تزينه واخواته + وقوله ولما لبسها صاميين اى على الطريقين
والامام اسم لما يوجبه قال الكفراء والزيهات انا جعل الطريق اما لانه يوم يقيم قال ابن قتيبة لان المسافر يأتى به حتى يصير الى
الموضع الذى يريد ومنه اى نفسه او من ينفذ لان الطريق سبى الى المقصد وصير الى خشية وانما لا يرجع انه يعزى من
لوط واصحاب الابهة وهم قوم شعيب لثقتهم ما ذكره وقوله لبامام صيين على الطريقين اى على الطريقين وقال ابن عباس
رضي الله عنهما فافا وصله ابن ابي حاتم في قوله لعمرك معناه لعنيتك والعمارة العرفية العين وضمها واحد وهما مدة
الحياة ولا يستعمل في القسم الا بالقرآن وفي هذه الآية شئنا نبينهم صلى الله عليه وسلم لان الله استمع اقسام حبياته ولم يفعل ذلك بشر
سواه على ما نقل عن ابن عباس والحجاب هذا هو عليه الصلاة والسلام قالت الملائكة له ذلك والتقدير لعنك قسمي اقيم العزم
القرآن واستعد العرب وفصيصهم كلاهما في غير موضع وهو من الاسماء اللازمة للاضائة فلا يقطع عنها وبقيت لكل شئ
لكن منهم بعض اصحاب الكفا فاعادهم الزهر على ضافته الى الله لانه لا يقال الله تكلم عزم انا هو قوله اذلى وقد سمع اضافته الى الله تعالى قال
اذا رصيت على تروقتير + لعن الله المحبى رضاحا

ومنهم بعضهم اضافته الى يله التكلم قال لانه حلف بحياة المقسم وقد ورد ذلك قال النابغة

لعمري وما عري علي بدين لعنك فقلت على الافاق

قوم منكم من انكم لهم لوط قيل لانهم سلموا ولم يكن من عادتهم وقيل لانهم كانوا على صفة الشباب المذفين
جميع القوم فقال هذه الكلمة لعنك لم تفنى وتفرغكم فقلت للملائكة ما حبتك بما تشكر بل حبتك بما يذكرك
وليشفى لك من عددك وهو العذاب الذى وعدتهم به فيمضون فيه وسقط قوله لعنك الى هذا الاية والافى ربه
المستمل + وقال غيره غير ابن عباس في قوله فكل الاولها كتاب معلوم اى اجل اى ان الله تعالى
لا يهلك اهل قرية الا اولها اجله فكل كتاب في اللوح المحفوظ او كتاب مختص به + لوصا تأتينا اى هلا تأتينا
يا مهابد الملائكة لصدين دعواك ان كنت صادقا ولعندنا على كذا يدك كالحجاءات الامم السابقة فانا نضدك

قضى بضم الفاء مبنيًا للقول الامر ثم ناسب على الفعل ضربت الملائكة باجنتها خاضعاً انما بضم الخاء وسكون الفاء
 المجرى مصدر بمعنى خاضع اي ساقط بين طاعتين لقوله تعالى كاسلسله اي القول المسموع ويشبه صوته وقم السلسلة
 على صفوان بسكون الهمزة وهو البحر الامس لاني روايت والاصل وان جساك كانه سلسلة وللاصل ايضا كما يهاو في
 حديث ابن مسعود مرفوعاً عن ابي هريرة انه اذا تكلم الله بالي اسم احل السموات مصلصة كصلصة السلسلة على الصفوان
 فيقولون برون انه من السابعة قال علي قال القماني حواير المديني شيخ المؤلف وقال غيره اي غير سفيان بن عيينة
 ولم يعرف الخافض ان جبر هذا الغير صفوان بفتح الفاء ينقلهم بفتح التخية وضم الفاء بعد ما ذال حجة ذلك القول
 والصفوي ينقلهم الى الملائكة اي شقذ الله القول لهم فاذا اقرع اي اذيل الخوف عن قلوبهم قال اي الملائكة ماذا
 قال ربكم قالوا اي المقربون من الملائكة لجبريل ميكائيل جبريل للذي قال يسأل الله القول الحق وهو الحق البتة
 وفي حديث الثورس بن سحمان عند الطبراني في معجمه اذا تكلم الله بالحق اخذت السماء رجفة شديدة من خوف الله فاذا سمع من الله
 احل السماء صفوان واحداً فيكون او لهم برفع رأسه جبريل عليه السلام من حيه ما اراد فينتهي به على الملائكة كلهم من
 بهما ما اطلق لما قالوا ان قال الحق ينتهي به حيث امر فيسبحها اي تلك الكلمة وهي لقوله الذي قاله الله مستتر في
 يحذف النون للاضافة واللام مستتر في السم يحذف الواو على الايراد ومستتر في السم ولا في ومستتر في السم بالاداء
 مستأخراً هكذا واحداً فوق آخر وصفت سفيان بن عيينة كيفية السمعين بركوب بعضهم على بعض يدي
 وفريق ولا في رفعهم بالفاء لما رواه ابن ابي عمير انه ائتمن بعضهم ببعض للجملة اعترض بين قوله وفي
 آخرين قوله فربما ادرك الشهاب المستحم قبل ان يرمى بها اي بالكلمة الى صاحبه ولا في يرمى بالبناء
 به بالبناء فيحرقه بالسحب على السابق ولا في رفعه بالهمزة وربما لم يدركه الشهاب حتى يرمى بها ولا في صوت
 بها بضم الهمزة وفتح الميم مبنيًا للقول اي الذي يليه الى الذي هو اسفل بالهمزة منه ولا في واسفل المصنف على اللفظ
 وقوله الى الذي هو اسفل يدل على بقائه حتى يلقوها الى الارض وربما قال سفيان بن عيينة حتى تنتهي الى الارض
 حلة اخر ارض فتلقى بضم التاء مبنيًا للقول اي الكلمة على فم الساحر وهو الغم فكذب معها اي تلك الكلمة للثاء
 صانعة للذبة بفتح الكاف وسكون الهمزة فيحصل بفتح التثنية وسكون الصاد ولا في ويصعد مبنيًا للمفعول الساحر لئلا يات
 فيقولون اي السامعون لم يخجلوا الساحر ولا في روى الكشيحي في المعجم ما نال في الحرة فيقولون لفظاً لغيره في الاثر والغير
 يوم كذا اولاً يكون كذا اولاً الثانية على ان كانت التي اخبر بها الساحر فوجداً اي لم يبق الذي اخبر به حقاً للكلمة
 اي لاجل الكلمة التي سمعت من السماء وهذا الحديث اخرجه المؤلف في التفسير نيسا في التفسير او داود في الحزن والاشد في
 التفسير واخرجه ابن ماجه في السنة ٤ وبه قال حدثنا علي بن عبد الله الذي احدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا عمر
 بن مريم عن عكرمة عن ابي اسحق عن ابي هريرة رضي الله عنه اذا قضى الله الامر زاد على قوله ثم الساحر الكاهن يسقط الله
 الوهم من قلبه والكاهن حدثنا سفيان بن عيينة ولا في روى ما على عبد الله اي الذي احدثنا سفيان فقال في حديثه قال عمر بن مريم
 سمعت عكرمة يقول حدثنا ابو هريرة رضي الله عنه قال اذا قضى الله الامر قال قهر السحرة كالواية السابقة لكنه حقه
 صرح هنا بالصحة والسماع قال علي بن عبد الله قلت لسفيان بن عيينة ان كنت سمعت عمر ثابت لاني وانت سمعت عمر بن سفيان
 قال سمعت عكرمة قال سمعت ابا هريرة رضي الله عنه قال نعم قال علي بن عبد الله قلت لسفيان اني اسألك ما لم اذكره لك
 عنك عن عمر بن عكرمة عن ابي هريرة وروحه اي الحديث بوجه الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فرمى بالراية الملعون
 ولا في روى المستطفي والكشيحي في معجمه بالهمزة والفتح للجملة مبنيًا للقول اي سفيان بن عيينة حكاه بالراء والمجعية لوبالفس
 والظلم لا في قوله عمر بن مريم فلا ادرى معه حكاه بالراء ام لا قال سفيان بن عيينة بالراء مرفوعاً عن ابي هريرة
 ايضا حتى اذا اذن الله الرجل واستقر بنفسه ما باقى له عز وجل ولقد كذب اصحاب الحجر وادي بنودين المدينة واليمن

فلان نفسي طاعتني وصحت * لها حله ما علة كثير
ولكنما نفسي على آية * عيوف الصبار والكثام قد
السفر في قوله تعالى ومن تلت الحيل والاصحاب فقد وى مسكرا ملحرا من قترتها اي من ثمار الخيل والاصحاب
اي من عصير جوار السكك صدره على وجهه القوي قال سكر يسكر يسكر وسكر اخور سكر سكر وشدا وشدا قال
وجاذا لهم سكر عليها * فاحلى اليوم والسكر على
والزرق المحسوس قوله تعالى ودرنا حسنا ما احل الله ولا من رما على يوم المنة سني المعية وحذف للفعل الصلح
كما في الربوب والدين والحل والآية ان كانت مابقة على عزم الحرف فاله على ارامتها والاصحفة بين العتاب والمدة ووقال
ابن عيينة سفيان مولى الربوبية على صيد قلة في الهدى الاصلفة ان الفضل المذرى على السكك كما صاير في قترتها
انكنا قال هي امرأة اسمها خرقاء كانت بكه كانت اذ البرصت عنز لها نقضته وفي نفسه مقاتل ان اسمها ربيعة
لنت عمر بن كعب بن سعد بن زید بن جهم وحند بن الحارث بن اسد بن عبد المطلب بن قصي بن كلاب بن سعد بن تميم بن مر
وصدوره وكان بها وسوسه واما انما كانت مع القدر راء وصارة مثل الاصبع وملكة عظيمة على قدرها وحوار في التلويح
كانت تفرح من حوار بها في الغداة الى نصف النهار ثم تأمر من قفص ذلك كله فهذا كان دأبها والعنى لهما لم تكف عن العز ولا
علمت كفت عن القفص فذلك انتم ادق قصته المهد لا تقفتم عن المهد ولا يصح حردتم وفتنه به وانكنا على العمل في
او مغلولان لقصته فانه معنى صوت * وقال ابن مسعود ومارسله الحلال والغزاة في الاصة منق له شك ان اراجيم لمة
هو معلوم الخيرة في الكتاب وخبرناه معنى ما سمع اي في قوله الناس ليأخذوا منه اخيرا وبعين مؤتم به قال في الاخرى والى
كانا يقره لا للاستفادة ويقعدون سيرته لقوله اني جاعلك للناس اماما ويرى من اللوحدين وقدوة المحققين صلى الله عليه وسلم
والقانت هو المطيع كما في ابن مسعود او هو القائم باماله * وسبق ذكر هذا قريبا وهذا ثابت الذي به باب قوله
تعالى ومنكم من يرد الى رد الحمار اذ رده او تسعون سنة او ثمانون او خمس تسعون او خمس ثمانون او حتى سبعين
ودوي بن مرزويه بن حبيب اسى به مائة تسعة * وانه قال حدثنا موسى بن اسما عيل السرد في واحد ثمانها ورون
ابن موسى بن عبد الله الاعرج البصري عن شبيب عن ابي الحسن بن محمد بن مسلم بن مهران بن مهران بن مهران بن مهران
ودع الالف موحدة اخبرني عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يادعوا اخرون
من الخيل اي بحق المال وس التسل هو التنازل والايضي التنازل به ويكون لعدم ابعات النفس الخيرة مع قلة
ومن اراد الحمار اي حسه وهو الهم الذي يسهه للظولية في بعض القوة والعقل واما استعادته لانه من الاول والى
لادوا لها وذكرا اي في عامه من طريق التسل قال اردل العرجي الخنز والحاصل ان ابر السرد وما يورث بعض العقل وتجاوز الراءى
وقيد ذلك ما يسويه الحال واهوديك من عذاب لقبر الضامة حمارا ضامة المعطوف الى طرفة ففوقه قد يرفى اي
العلاب القرو والحاديت الضميمة في ثباته مشافهة فالايان به واجب ومن فتنة الدجال وحدثني ابو املية عدلى
وابن ابراهيم خطار رضى الله عنه عليه وسلم هذا الحديث وفيه انه لم يزل منه في الارض منذ ذر الله ذرية آدم ما عظم من فتنة
ومن فتنة المحيا والممات اي من الحياة والموت وهو من الالزيم وحلم حمار او اصل الفتنة الامتحان والاختبار
في التزم في احسانا كنعما ما يرفع يقال فتنت الذهب اذا دخلته النار فتغير جوده وفتنة الحيا ما يميز الانسان في ملكة
حياة من الامتنان بالديار وسمي بها واعظها والعبادة بالله تعالى امرها بما تمة عند الموت وفتنة الممات قيل كسوال الملك في
ما يقف في القرو والمرد من شئ هو الحكم او الاموال الى قائم الحال فلا يهي برفعه فيلوث عذاب القبر سببا عن
غير السبب وقيل المارد الفتنة قبل الموت واضيفت اليه لقبها منه وكان صلى الله عليه وسلم يتوعد من المذكور ان يفتنه
عن لفته وتشرها لهم ليبين لهم صفة الممات من الادعة حزاء الله عنامها واهله * وهذا الحديث اخبرني مسلم

في القصة

سورة بني اسرائيل

مكية قيل الا قوله وان كاد والفتونك الى اخرها من آيات وهي ما ذكره وصار ان زاد او ربح لله من الاجم سقطت
 لقوة ٠ وبه قال حدثنا آدم بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عمير بن عبد الله السبيعي
 انه قال سمعت عبد الرحمن بن يزيد الضبي الكوفي قال سمعت ابن مسعود عبا لله رضي الله عنه قال
 في سورة بني اسرائيل سورة الكهف وسورة مريم وزاد في سورة الانبياء فضائل المؤمنين وطه والانبياء امنهم
 من الصفاق الاول بكسر اللام المهملة وتخفيف الفوقية جمع عتيق والعرب تجعل كل شيء بلغ الغاية في العروة عتيقا والاول
 بضم الهاء وقم او او الخفة والاولية باعتبار حفظها او باعتبار نزولها لانها مسكيات ومراعاة تفصيل هذه السورة لا ينقص
 منكم كل من سها بام حزين وقم في العالم خارق للعادة وهو الاسراء وقصة اصحاب الكهف وقصة مريم قاله الكوفي وحق
 من تلاوه في كسر الفوقية وتخفيف اللام وبعد الالف المهملة فتتمة ملحظته قديما صنف الطارف ومراعاة امنهم
 من ولا ما تعلم من القرآن من الامم فضلا لما يقين من القصص اخبار الانبياء والامم بحكامهم وفي حديث عائشة صلا الله عليهم
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة من القرآن في سورة مريم فسينعني اليك رؤسهم قال ابن عباس في قوله
 الطيرت من طير على بني طحمة منه معناه يترجون رؤسهم ومن طريق العوفي عنه يحركونها استهزاء وتغري في رقال
 فسينعني منهن وقال غيره اي عزابن جاس نغضت سننك بغير العين الجمة والافى رفعت بكسرهما
 اي تحركت قاله ابو بصيرة وزاد وارفعت من اصلها ٠ وقضينا الى بني اسرائيل قال ابو بصيرة اي اخبرناهم
 انهم سيفسدوا في الدين في الآخرة اولها قتل زكريا وجسار يسياء حين اندمهم سقط الله والآخر قتل يحيى
 البربرياء وقصد قتل عيسى بن مريم والقضاء بان على وجوه كثيرة وقصتي بك اي امر بك اما مقصوده
 وسقط لغزبك لا يرد ومنه الحكم كقوله تعالى ان بك يقضي بينهم اي يحكم بينهم ومنه الخلق كقوله تعالى
 فقضاهن سننهم سموات زاد اودر خلقهم ٠ تفصيل في قوله وجعلنا لك نورا قال ابو بصيرة اصله من يفرقوه
 اي من الرجل من فمه وعشرينه وقيل هم نوره المحمدي الذي هو في العنق فله يفرق بكسر الفهم ٠ ميسوق في قوله تعالى فلا
 لهم ولا ميسوق اليها ابتغاه رحمة الله برحمتك عليهم وتبنت هذه حلالا في رقتا في بعد ان شاء الله تعالى ٠ وليتبروا اي
 يدبروا وامر اعلوا من المذموم وهو الاحلاك اي لم يكلوا ما عليه واستولوا عليه ٠ حصصين في قوله وجعلناهم
 حصصا اي محبسا بغير الميم وكسر الواو والفتح من الميم منها الباء والاداء محصرا بغير الميم والصاد المهملة اسم موضع
 الحصة ٠ حق عليها القوله اي وجب عليها كلمة العذاب السابقة ٠ ميسوق اي ليما وسبق قريبا ٠ خطا من قوله
 انكم كنتم كاذبا اي ثما وحوالي اعطاه اسم من خطيت والخطا مفتوح مصدر من الاثم خطيت كذا الخطا
 الخطا كذا قاله ابو بصيرة ومنه المؤلف لرحمة الله وتعب بان جعلناهم اسم موصوفين وانما هو مصدر من خطا
 كذا ثم انما اذا تعذر اللفظ وبان على الخطا المفتوح الميم والظلم وبما ذكر في قوله من ميسوق اليك وانما هو اسم مصدر من الخطا
 يخطي الخطا اذا لم يصب الشيء به ان قد تم كان غير صواب بان جعلناهم خطيت بمعنى اخطات خلف قوله اهل الله خطي اثم وبما ذكر في
 وخطا اذ الهميد ٠ تحرق في قوله انك لن تجزي الا ارضي لن تقطع الا ارض لست ويطاقت وسقط هذا الاثر ٠ واذا حكم
 مصدرا من لا حيث في صفرهم مرفعا اي البني فيقولون الملائكة المصدا على العين بالغة والحق في مقاييس ونحوه في قوله
 يكون لهم نبي كقيل وقيل والمعنى لنجاون وقوله رفا تاريد قوله تعا وقالوا انما لنا عترة اذنا اي اخطا ما دنا الله
 من العترة وبما ذكر في قوله انما لنا عترة اي استغفر الذي استغفرت عنهم فمما جعلناهم من العترة انما
 العترة وبما ذكر في قوله انما لنا عترة اي استغفر الذي استغفرت عنهم فمما جعلناهم من العترة انما
 العترة وبما ذكر في قوله انما لنا عترة اي استغفر الذي استغفرت عنهم فمما جعلناهم من العترة انما

السيرة الحية والبر والبر في قوله ولولا ان ثقتك نصرتني بالله صلى الله عليه وسلم ما علمت باجابتهم مع قوة الدليل البراهينه ثم
لاسته لتلازمي احد من المسلمين احد من المشركين فافهم واعلم خلافا لك وحلفك في قوله تعالى واذا الابلش خلعت
الاقليلا والاولى بكم لجهنم ونعم اللام والف بعد ما هي فراءة ابن عامر وحقق حجة والكسائي والآخرى يفتح فسكون وحسا
سواء في المعنى لا يقوى بعدد من مكة الا زنا قليلا لو كان كذلك فانهم اهلكوا ابدا بعد حجة بيسنة
ونأى في قوله تعالى واذا التفتنا على الانسان اعرفنا ونأى الى ابي عبيدة اي تباعد ومنه الذي لمحة حول الكعبة تباعد
للماء عنه وقرا في قولك بتقديم الالف على الهمزة بوزن مثله من نأى يئو اذا مضى واظنما رواية غير ابن ربي الجباري +
مشاكلته في قوله فلان على مشاكلته قال ابن عباس فيما وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عنه اي على ناحيته ورا
ابو عبيدة وخليفته وهي اي الشاكلة مشتقة من شكله يعنى الشين وهو المثل قال امرئ القيس
حي الحول اجيانب العزل + اذ لا يلائم شكلها شكل

اي لا يلائم شكلها شكل لا يوافق من شكلته اذ اقيمته قال في الدرر الشاكلة احسن ما قيل فيها ما قاله في الكشف انها منهجه
الذي يشاكل حاله في الهدى الضلالة من قولهم طريق ذو شوا كل هي الطريق التي تستعنت منه والدليل عليه قوله فليعلم غير
اكثر سبيلوا وقال ابن ابي عمير على مشاكلته اي سميتها التي يتدبر من شكلت الدابة وذلك ان سلطان السجدة على الانسان قاهر
صرفنا للناس الى ابي عبيدة اي وجهنا وبيننا وفي مغوله وجهان + احدهما انه مذكور في رواية اي لعمري فخاصة القرآن
الثاني انه محذوف اي لعمري فخاصة مثاله وملاحظه وقصصه واخباره وادامه + قبلا في قوله او اتاني بالله والملائكة تسليما
ابو عبيدة اي معانية ومقابلة او معناه كقوله لا ياتيه وقيل القابلة المرأة التي يتزوج كراهة للماء مقابلتها
وتقبل لرحاى تنفاه عند الولادة قال الاخفش كثره حبل يمشي بها فيلها + اي قائلها خشية الافاق في
قوله اذ الامسكت خشية الافاق يقال انفق الرجل اي اصاب والامسك الغافة ونفق الشيء بكسر الفاء صحاحها
في الفهم كاصله اي ذهب وفي حاشية مورق يمان في اليونانية نفق الشيء ففعا الفاء هي اللغة العنصر يقال تكسرها وليست
بالعالية وفي الصحاح انفق الرجل اي انصرف وذهب اليه ومنه قوله تعالى انا الامسكت خشية الافاق + فتورا في قوله فليكن
الانسان فتورا قال ابو عبيدة اي مقفورا من الاضداد اي يميل الى برئانه طبعه ومتمني فخره ان الاشياء تتناهي تقع فهو يملك
حزنا رحة الله لاسمكت خشية الفهم للاذقان في قوله ويجوز للاذقان سجدا في حجة مع المؤمنين اسم مكان فظلم
الاولى يفتح الثانية اعمل اجتماع المؤمنين ففهم اللام وقد تسمى في حوله العظم الذي عليه الاسنان والواحد ذوق يفتح الجذ
والفان والمعنى يسقط على وجوههم تعظيما لامر الله وشكرا لاجابة دعائه في تلك الكتب ببعثه محمد صلى الله عليه وسلم على نوره من
وازال القرآن عليه قاله انفا صر سقط واو والواحد لا يفتح وقال مجاهد فيما وصله الطبري من طريق ابن ابي عمير عنه في قوله
تعالى ان من جن جنات اؤتمروا من قول اي واخرى مستعلا والملاح جزا ذلك وجزاؤهم لك عند الحساب على الغلب + تبديعا في قوله تعالى
ثم لا تجدوا لهم علينا تبديعا اي تأثر اى غالب النار مستقرا وهذا تفسير مجاهد وصله عنه الطبري من طريق الساجي هو قال
ابن عباس معنى الله عنهما فيما وصله ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة عنه في قوله تبديعا اي تضيقوا + وقوله تعالى كلما خبت ابي طهنت
بفتح الطاء وكسر الفاء وقوله الهمزة فالواحد اذا سئل لم يجهلها والهمزة على حاله وسقط اذا سكن الهمزة ضعف حركتها اذا طغست حركتها
كلما اكثرت الناحية وحدهم ونحوهم زدناهم سعيرا اي قد راى نبيا جلودهم ونحوهم فترجم ملزمة سسر كما نهم لما لا يزال الاعداء
بعد الانشاء جزاهم الله بالانزال والاولى الاعداء والائنة وقال ابن عباس فيما وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عنه في قوله تعالى ولا يمتثلون
لاستحق في الباطل واصل التبذير التفرق منه البذر لا يفرق في الارض لا تلهه فالله تعالى يستحق الحيا فيها غير الما يذبح فظلم
ثم غلب في الاسراف في النفقة وسقط لا يفتح وقوله حبت طغنت + وقال ابن عباس ابتغاء رحمة في قوله وامامهم
عنهم ابتغاه رحمة قال ابن عباس فيما رواه الطبري اي ابتغاء رزق من الله ترجوا ان يأسيت + مشهورا

في قوله تعالى واني لا اظنك يا مَعْجُون مستورا قال ابن عباس صلعونا وقال حماد بن عمار ولا ريب ان الملعون ما ذكركم
في قوله ولا تقف اى لا تقف ما بين يديه من تكبره ورجاء العتة عند ساقته لا في ر. في اسواق في قوله تعالى لا تقفوا على ارجلكم
تقصدوا اى قصدوا وسطها للقتل والاعارة. في روى عنك في قوله تعالى وكم الذي يرمى لكم الفلك اى يحرق الفلك قاله
ابن عباس واصله التفتيش فيحرقون للاذقان قال ابن عباس واصله التفتيش في المواجهة وروى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
لما ترى في تفسيره قريبا ما ب. باب قوله حذوا واذ اردنا ان نهلك قرية اى اهلها امرنا بقتلهم فيها الآية واحصا في
مستحق الامم ما من ابن عباس عيرة انه امرنا بمتبعيها ما الطاعة اى على اسان سول بقتلهم فاستقوا ورده في الشئ رقاينة
واكتفى الكبار بالبيع في كلام طويل جملته انه حذوا لعل عليه وهو صرح حاتر وقد روى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
والا هم يحاذون حقيقة امرهم بالنسبة ان يقول لهم استقوا وهذا لا يكون معقول ان يكون محاذ او وحده المحاذ انه صليهم لسمعة
صالحه لحواد ربيعة اللطاع في اشاع السموات فكما سمعوا من روى بذلك ليسب ابناء الله المعه فيه واما ما روى في
ليسكنوا انا ثمة العسوق فلما فسقوا حتى جازها الفراق وحي كلمة العذاب وروى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
عنه حذوا فاعلموا بما على سبيله ثم ما يبدل على حذوا لانه لا يكون لالدلالة مراقبة عليه ومنه ما من له في
في قوله في حجة عبد الله امرة وقام امرته فقام وقامه لكون الدلالة حذوا وروى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
في الليل والما راى ما سكن ما تحرك وسرا في قيلكم الخبر اى الدعة وقوله امرته فلم يحسن فليس المعنى امرته لعدم الاحتياط لم يحسن
بالمعنى امرته بالاحتياط فلم يحسن حذوا والآية من حديث العنبر يستدل على حذوا النفس بانها تقصه ودلالة النفس على النفس
كالدلالة العنبر على التفتيش وحذوا الكتاب مع ما ذكره في قوله واذ اردنا ان نهلك قرية اى روى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
ملعون ما وروى عنه في وصفه العنبرة عبد الله بن ابي لهب وحذوا في الوصية من الوصية. وروى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
قال حذوا ثمانية من ربيعة قال اخبرنا عن ابن عباس في حديثه ما يوق عن ربيعة عن عبد الله بن مسعود
عنه انه قال ثمانية من النبي اى للتبليغ اذ التروا في الجاهلية امرهم بقتلهم وكثير من هؤلاء في روى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
حذوا التوحيد عند الله بن ابي لهب قال حذوا ثمانية من ربيعة وقال اى التوحيد من بيان انهم كانوا لا
في ربيعة للوصية كما اورد في الحديث حذوا من ربيعة ان الاول في التوحيد والاسم لهما وروى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
وقرأه ابن عباس في الحديث حذوا من ربيعة وروى عن ابن عباس في حديثه ما يوق في الحديث حذوا من ربيعة
ليده على ان معنى ما في الآية انما امرته ما روى عنه حذوا من ربيعة وروى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
اليه لتوبتها في الله. باب قوله تعالى ذرية من جعلنا مع نوح صفت ذرية على الاجمالي وعلى البدلي من كذا اى
لا تتردد من وني وكذا ذرية من جعلنا مع نوح اى من روى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
والاشرع عن اسلمان نوحا عليه السلام كان محمد الله على طعامه وشربه ولدا له وشاة كله فلهذا سمى هذا شكرا وروى
ابن عباس في حديثه ما يوق ان نوحا اذ اضره اولس محمد الله صمى هذا شكرا وروى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
على التكرار في العمل لاسيما بعد الاسلام ومحمد صلى الله عليه وسلم وسقطان في روى عن ابن عباس في حديثه ما يوق
لله روى قال اخبرنا عبد الله بن المبارك الذي ايضا قال اخبرنا ابو حيان نعم لعل للمهمة والخسة المسددة يحى
ابن سعيد بن حيان النبي تيمم الرباب الكون عن ابي ذرعة هم بن عمر بن جرير الصلي الكون عن ابي هريرة رضي الله
عنه انه قال في نعم المهمة مهبيا للقول من سول الله صلى الله عليه وسلم ولا ريب عن ابي هريرة رضي الله عنه
ابن سول الله صلى الله عليه وسلم في بلح فرغ اليه الذراع قال اسفا حتى للسلوات نعم اليه الذراع وكما تقصيه
الريضة لافخر نس منها خمسة بالنس المهمة وروى عن ابن عباس في حديثه ما يوق في ربيعة عن ابن عباس في حديثه ما يوق
تم كل الاعمال اتمه هذا حذوا ثمانية من النبي اى التوحيد من بيان انهم كانوا لا

لمنهم من سادته في الدنيا بطريق الأولوية وربما على التفصيل على طريق التوفيق وهل يدعون من جميع ذلك ولا يدعون
 من ذلك بالاولاد كما لا بد من جميع الناس نعم العقبة منها لا يقولون ولكن تعميمهم والمستعمل في جميع الله الناس الا في
 والآخر في صعيد واحد ارض واسعة مستوية فيسمى كل واحد من اسماء الله من الاسماع وينفذ من البصر
 نعم اليه وسكون المشرق الدال على الحق الذي يحيط به لا يعني عليه منهم شيء الاستعداد الا من عدم الحجاب وتذوق الشمس
 في الزهد لا من المذرك ومقتضى ان منية والفضل له سديد على ما قال في حق الشمس يوم القيامة حره من سحر
 من ذلك من ساجد الناس حتى تكونات قوسين فيعبر في حق يومهم العرق في الارض فامة ثم يرفع حتى يجبر على الرجل فنادى ابراهيم
 في دولته ولا يصير جاني شدة في سادته فمبلغ الناس من العجز والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون
 الناس الذين ما قد بلغكم الانتظار من نفيهم لكم الى ربكم نعم حره الا وتحيي الله ما في الموضعين حتى يتم
 والتعظيم فيقول بعض الناس لبعض عليكم ياد م قياون اذ ف عليه السلام فيقولون له انت ابي البشر
 خلقك الله بيده وكفر بك من وجهه قال المهران الا انما الله لك تعظيم المصطفى وتزبيده واهل الملائكة في الجنة
 لك وادى دولته في التوحيد واسكنك حنة وعلك اسما كل بني اشفع لك الى ربك حتى يرحمهم ما يحرمه الا ان
 الى ما يحرم في الاثر الى ما قد بلغنا تعظيم لادم الاثر في الموضعين ويحرمك من بعضا وسقط السعي في المسئلة في الجنة
 الاخرة فيقول ادم من ان في قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب لي يوم رجع اليه في الجنة
 بعد مثله ولما من العصى قال المهران في اذله وهو ارادة ايمانك قال النور في الملاء بعضا ما يظهر من استغله في الجنة
 وما يستعد اهل الجنة من الامور التي لم تكن ولا يكون سلبها وانه منها في ولا يدور وانه قد ملى عن الشجرة اهل الجنة فحصلته
 واكتفى بنفسه نفسى نفسى كره ما ناله الى غير التي يستحق ان يستقيم لها اذ الله الشدة والجبراد كما ما يستحق للملاء بعضا وانه
 مستأدا في الحر بعدوا اذهبوا الى غيرى اذهبوا الى ابراهيم بيان لقوله اذهبوا الى غيرى فباثون لو حاق فيقولون يا ابراهيم
 انت انت اول المرسل الى اهل الارض واستنكبت هذه الأولوية اذ لم يمت من منى من منى كذا استنكبت وادرس من قبل يوم
 الى الأولوية معونة اهل الارض لانه من ومن ثم لم يرسلوا الى اهل الارض وتكلم عليه حديثا فيكون النبي بعث الى قوم خاصة في
 ما بعثه الى اهل الارض باعتبار الاولاد لئلا ينهم في وقتها بعثة نبي صلى الله عليه وسلم فلو الاولوية معونة لئلا يهلكوا
 اول الاثنية كانوا السلا ولم يكونوا سلا في حق من جاني من حيث انهم وما يقضي به كل من سلا في حقهم ما من الصفح على بيت وقد
 سماك الله في في الله ان في سورة من ابراهيم عبد اشكورا وهداهم الصراط المستقيم لكنا الى ربك الا ترى الى ما نحن فيه فيقول
 ان في عز وجل ولان يرسلنا ربي وعز وجل قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ولن يغضب لي يوم رجع اليه
 وكانت الاثر في ذلك ان عوة دعوتها على قومي حتى التي ابراهيم في اهل الارض على الدعوة واحدة شقيقة العادة وقد استأذنت
 على اهل الارض محشواين يطلب ولا اجابات وحديث اس من الشيعيين يدعي حقيقته التي اصابت والله ربه فيقولون يا ابراهيم
 احبنا الله استوى دعوتك المسخانة وما بهما سواله ربه فيقولون يا ابراهيم في حقنا انك من شعاعته لاهل الارض في حقنا
 نفسى نفسى نفسى تلا ما في التي يستحق ان يستقيم لها اذ الله الشدة والجبراد كما ما يستحق للملاء بعضا وانه
 ابراهيم فيقولون يا ابراهيم انت نبي الله وخليفته من اهل الارض لا منى وصف نبي صلى الله عليه وسلم بمقام الحجة النابت
 وجهه اعلى من ابراهيم اشفع لكنا الى ربك الا ترى الى ما نحن فيه من الكذب فقال لهم ان بني قد غضب اليوم
 لم يغضب قبله مثله ولن يغضب لي يوم رجع اليه فيقولون يا ابراهيم في حقنا انك من شعاعته لاهل الارض في حقنا
 يحيى وسعيد النبي الى ربي حتى في اربعة في الحديث واحسن من ربه وهو قوله في سقيم واهل كبرهم وتوله لسادة على ان في
 معاريس لكن لم يكتسب من ربه ما في كذا سماحاته وتوفيق منها استقصاء النفس من مقام الشعاعته مع وقوعه في مكان ما بهما سواله
 من له كان اعظم خطا واستدخنية قاله السعدا ونفسى نفسى نفسى تلا ما في التي يستحق ان يستقيم لها اذ الله الشدة والجبراد كما ما يستحق للملاء بعضا وانه

كما يطابق على بعض القرآن وفيه تنبيه على وجه تفضيل فتناصلي الله عليه وسلم وهو انه خاتم النبيين وامته خيرا
 للرد عليه فاكثرت الزهد وسقط باب قوله لغيره ربه فلهذا قلنا ولغيره ربه بالانفراد اسحاق بن يحيى
 هو اسحاق بن ابراهيم وسلبه الجدة لشهره بالاسعة المزدني وقيل البخاري قال حدثنا عبد الله بن ابي
 عن معمر بن ابراهيم بن راشد عن حماد بن منبه فبعض الوحدة للشدة وسقط لغيره ربه عن ابي هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اخفف بضم الخاء وتشديد الخاء مكسوة مبيد الفصول على داود عليه السلام
 الطهارة ولازم من كماله والسمو القرآن قد يطلق على القراءة والاهل فيه الجمع وكل شيء جمعه فقد قرأه وسعى القرآن
 قرأه الله جمع الامر الذي من غير حاد وفي المراء الزهر والقرآن وكان الزهر ليس فيه احكام كما هو بل كان اهتماما في الشك
 على التوراة كما اخبره ابن ابي حاتم وغيره وقيل ان كل شيء يطلق على كتابه الذي هو الله وانما ساء قرأ بالاشارة الى ان قرأه المجمع
 لا يكون فهم المعجزة بالقرآن العرفي كهدية الامه فكان يا صريدا بجمته لتسهر بالانفراد ولحاديث الانبياء به واباه بالجم
 فالانفراد على العنصر او ما يختص بركوبه وبالجم ما يضاف اليها ما يركبه اتباعه فكان داود يقرأ قبل ان يفهم القرآن
 من الاسلام يعني القرآن وفيه ان البركة قد تعم في الزهر اليسرى يقع فيه العمل الكثير في كل شأن بعضهم كان يقرأ
 خواتم بالليل اذ اربعه بالمراد وقد استعفى عن الشيم ابي طاهر المقدسي انه يقرأ في اليوم والسيلة خمس عشرة خفة وهذا الزهر
 بخاتمه بسوق القماش في الزهر المقدسة سنة سبع وستين وثمانمائة وقرأت في الزهر اثنان الشيم عن ابي الحسن
 رجلا من ائمة الطوائف ختم في شوط اذ في اسبوع شدة وهذا لا يسيل الى داره الا بالفيض الرباني والمدح السماوي وهذا الحديث
 قد مر في احاديث الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهذا باب التوراة في قوله تعالى قل ادعوا الى ديني نعمتي اجمع
 آلهة ففعل الزهر عند هذا المختار اصرح وانه كاللذات والبسم وعزير في الاجل كون فلا يستطيعون كشف النص
 عنكم كالماء في الفقه بالقطر ولا تحويلا الى لان يحولوه الى غير وسقط قوله فلا يكون له لاني ردا لا بعد قوله من له
 الآية ربه قال حدثني بالانفراد ولا في حديثنا عن علي بن ابي حمزة البجلي الصوفي البصري قال حدثني
 يحيى بن سعيد القطان قال حدثنا سفيان الثوري قال حدثني بالانفراد سليمان بن الاعمش عن ابراهيم بن الحنفية
 عن ابي معمر جلاله بن سفيان الازدي الكوفي عن عبد الله بن ابراهيم بن مسعود رضي الله عنه انه قال في قوله تعالى اني ابراهيم بنه
 حذفت بيته في رعاية النساء من هذا الوجه ما عن عبد الله في قوله اولئك الذين يدعون يمشون وهم الى سيدهم الى الامة
 كما اخبره عبد الله بن ابي نامة قال كان ناس من الانس يجيئون ناسا من الجن استشكلوا اسفا قس من حيث ان
 عبد الله بن ابي نامة عن علي بن ابراهيم بن ابي نامة قال اخبرني في مصاحبه والناس قد يكون من الانس الجن فهو صريح في استب
 ذاته ولان سليمان بن ابي نامة ناسا فهذا يكون من المشاكلة عن تعلم ما في فضي لا اعلم ما في نفسك على ما تقرر في علم النعمان
 الجن وتسميات هؤلاء الانس الذين يداينهم ولم يتابعوا للمعروف في اسلامهم الجن لا يرضون بذلك كونهم اسلاوا واد الكبر
 من وجه آخر عن ابي مسعود والانس الذين كانوا يعبدونهم لا يشعرون بسلامهم زاد الاشجعي بضم الشين فيهم لم يسمعوا ولا يسمعون
 والانس لهم لغة جارية معصر الاثني المئتين سنة ثنتين وثمانين مائة في روايته عن سفيان الثوري عن ابي الهمش سليمان قال
 ادعوا الى ديني نعمتي وبه الزيادة نعم المطابقة بين الحديث والدرجة باب قوله تعالى اولئك الانبياء كسوا الذين
 يدعون اي يدعوهم للشرك وكشف ضمهم او يدعوهم الامة فاولئك مستأروا الموصوفت اوسان واد والماء باسم الاشارة
 لانبياء الذين عبدوا من قبله وبالواو العباد لهم ومعقول لا يدعون عند ذلك ان كانا على الموصوف والمخبرية يدعون الى دينهم
 الوسيلة القرية بالطاعة او انهم يقرض الموصوف ويدعون حال في كل واحد من اولى استه الاية وسقط لغيره ربه باب قوله في
 حديثنا البشير في الدار موحدة مكسوة ثوبين مجة سائلة ابراهيم بن محمد الفراء عن العسكبي قال اخبرنا محمد بن جعفر النخعي
 عن شعبة بن النخعي عن سليمان بن مهران الاعمش عن ابراهيم بن الحنفية عن ابي معمر عبد الله بن سفيان رضي الله عنه

قوله بغير الوحدة
 كذا بخطه والذي
 في الترتيب نقله
 من الاثر في
 الدعاء و
 مؤلفه الم
 مؤلفه الم
 مؤلفه الم
 مؤلفه الم
 مؤلفه الم

المسئلة وسكون النماء المبيعة بيدا واحدة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه قال في هذه الآية الذين
يدعون يلبثون الى بسم الوسيطة قال ولا في رعن المستعمل كان ناس من الركنين بعدون يفهمونه وفتح
ثالثه مبنيا له فعول ولا في رعن الحموي والمستعمل كان ابي موسى فاسلموا وعادوا في اخر الحديث السابق ذكره مختصرا
هذا باب بالتبنيخ قوله تعالى وما جعلنا الشريعة التي ارسلناك ليله المعراج الا فتنة للناس اى اختبارا وامتحانا
ولما رجع ناس عن دينهم لا يعرفهم لم يحل ذلك بالكلية ولا يامحيط بجمعها وسقط لفظ لا يغير الا في ربه وبه التمسك على عبد الله
فالتمسك سفيان بن يحيى بن عيسى عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام قال في قوله تعالى وما جعلنا
الشريعة التي ارسلناك الا فتنة للناس هذه الجملة هي له حكاية على عبد الله لا لغيره فاسقط من الرفع المعنى للتعامل على الرتبة في قوله تعالى
بهاتين في قوله من الرفع المعنى قال لا يغير الا في ربه وفتح حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
انه قال في الآية رتبة وفيها عناية بآية ما روى رسول الله صلى الله عليه وسلم بفتح المعنى وذكر المراد من الآية رتبة ليله آية ربه
ولم يصرح بالمرتب وحسنه من معنى من طريق ابي الكمال قال هو ما روى في طريقه لبيت المقدس والشجرة المعنونة عشت
على الرتبة والمعنونة تشارف في نسخة في القرآن هي شجرة الزقوم وكذا رواه احمد وصناديق عن ابن عيينة به روى له لماسم
المشرك فيهما قالوا ان هذا يزعم ان الجحيم يحرق بالحجارة ثم يقول ثبت فيها الشجر رواه عنه عبد الرزاق عن معمر بن قنادة ولم يحل
ان من ذكره ان الجحيم هو السمند لمن ان ناله النار واصشاء العظمة من اذى النهر وقطع الحديد الحماة التي يبتلعها واذ ان عشت
في النار شجرة لا تحترق بها ولعنما في القرآن في قوله عز وجل ان الشجرة لا تذب لها وقيل هي الحقيقة ولعنما باليد حامس لوجه الله
لانما استخرج في فصل الجحيم فانه ابعد مكان من الجنة باب قوله تعالى ان قرآن الفجر كان مشهودا قال في قوله الفجر
عن ابي بن جهم عنه في قوله قرآن الفجر صلاة الفجر عبر عنها ببعض الركانها وسقط باب قوله لا يغير الا في ربه وبه قال
بالانفراد ولا في رعننا عبد الله بن محمد بن اسحق بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام قال اخبرنا معمر بن سفيان
للمسئلة وفتح المير بن هارون اسد عن الرضا عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
او اميراهل وابي السديب بفتح التحيمة المشددة سعيدا لهما عن ابي بصير روى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه
الله قال وسقط لفظ قال لا في رعن الحموي والكشمير في فضل صلاة الجحيم على صلاة الواحد منه خمس وخمسين
عشر في روعة وفي نسخة خمس بفتح السين لكان في الله ثم كاصله معها عليه اى في خمس رجات وخمسين بالياء اى في ردة
ويجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الصبح لانه وقت صوم يوم اليل وعلى الطائفة الاخرى من
النهار ولا في رعن الحموي والمستعمل في صلاة الفجر يقول وفي فضل صلاة الفجر في جماعة من كتاب الصلاة من طريق
عن الرضا عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
نشهد ملائكة الليل وملائكة النهار رواه احمد عن ابي مسعود عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام
حاروا الموت بالانابة او كذا في المصلي او من جهة ابي عبد الله عليه السلام بفتح الفجر بيا في قوله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا
يحيك فيما لا تؤمن بالآخرين والمسلمون انه مقام الشفاعة للناس ليرحمهم الله من كرب ذلك اليوم وسندته به وبه قال احمد بن محمد
ابن رجب اسما عيل بن ايان بفتح الهمزة وتحذف الواو آخر فن منصف وغيره عن ابي اسحق اليربوعي الا في قوله تعالى
ابو الاحوص بالحاء والصاد المهملة بن سلام بن بشير بن الامام ابراهيم الخليل الكوفي عن ابي عبد الله عليه السلام
انه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان الناس يصيرون يوم القيامة جثا بفتح الجيم وقيل للثنية المحففة منقوبا
مقصودا بجمع جثوة كخطوة وخطا اى جماعات كل اممة تتبع بدينها يقولون يا فلان استغفر اى لما زاد الا في ربه
يا فلان استغفر فيكون مرتين حتى تتم في الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم زاد في الرواية المطلقة في ذلك
فيشفع ليعني على الحق وذلك اى مقام الشفاعة يوم يبعث الله المقام المحمود في المقام المحمود او الاخرى ان الله تعالى وتعالى

ان يكون الاكلام والجمع واقعين في زمن واحد لا يتقدم احدهما على الآخر ولا يتأخر بل هذا الترتيب صيرها كالاولام
 متعقبا للشي فان قلت لعله بناء على راي الفارسي ومن تبعه في ان لما ظن بمعنى حين فيلزم ان يكون الفعل الثاني قما
 في حين الفعل الاول قلت ليس مراد الفارسي ولا غيره من كونها بمعنى حين ما فهمته من اتحاد الزمنين باعتبار الابتداء
 والانتهاء الا انه يصح ان نقول حيث حين جائز وان كان ابتداء جميتك في آخر مجيئ يد ومنتها بعد ذلك والمشاخة
 في مثل هذا والمضائق فيه ما لم يبق لغة العرب عليه انتهى قول المرحوم من امر لبي اي ما استأثر الله بعلمه فهو من امر لبي
 الامر امرى فلا قول ما هي باله بمعنى الشئ اي معرفة المرحوم من شأن الله لا من شأن غيره ولا يلزم من عدم العلم بحقيقته
 الخصوصية فيه فان اكثر حقائق الاشياء وما احتجها مجيئ لم يلزم من كونها مجيئ في نفسها وبويدة قوله تعالى وما
 اوتيتم من العلم الا قليلا وايتاء قليلا ولا في حق الحيوى والمستعمل وما وراى الضير والغائب وهي قراءة شاذة مصرية
 عن الحسن بخلافه المصنف ليست من طريق كتابي الذي حقته في لغة اكن الاربعة عشر واما دأيتما في كتب التفسير قبل
 وليس في الآية دلالة على ان الله تعالى لم يظلم نبيه على حقيقة المرحوم بل يحتمل ان يكون اطلعه ولم يأمره ان يظلمهم وقد
 قالوا في الساعة تنوحون هذا فانه علم وقد مر بالسهمى فيما ذكره ابن كثير ان المرحوم حتى ان لطيفة كما لم يرد سارية في الجسد
 كسران الماء في عرق الشجر وان المرحوم التي ينفضها الملك في الجنين على النفس بشرط اتصالها بالبدن واكتسابها بسببه صفا
 صبح او دم في الماء فنعط مطبقة او اماراة بالسوء كما ان الماء حياة العنبر ثم ينسب بسبب اختلافه معها اسمها خاصا فان
 اتصل بالعنبة وعصرها صار ماء مصفرا واخذوا لا يقال له ماء حيث ان الاصل سبيل الحياة وهكذا لا يقال للنفس روح الا
 هذا الضمور لذلك لا يقال للمرحوم نفس الا على هذا الضمورا صابرا وما توكل اليه فحاصل ما نقول ان المرحوم على اصل النفس ما دأيتما
 والنفس مركبة منها ومن انصارها بالبذ في معنى وجه الامر على وجهه وهذا معنى حسن انتهى ثم ان ظاهر سياق هذا الحديث
 هذه الآية مدنية وان نزولها انما كان حين نزول الآية عن ذلك بالمدينة سم ان السوء كلها مكسبة وقد يجب باحتمال ان يكون
 نزل مرة ثانية بالمدينة كما نزلت بمكة قبل . وهذا الحديث سبق في كتابي العلم واخرجه ايضا في التوحيد الاقسام وسلم في التوبة
 والتوفيق السامعي في التفسير . هذا باب بالتنويه قوله تعالى ولا تجهم بصلواتك ولا تخاف برها سقط لفظا
 لغيره في . وبه قال احمد ثنا يعقوب بن ابراهيم الدوري قال احمد ثنا هشيم بنهم لماء مصغر ابن بشير ومصر
 بشر الاوسعي لحدثنا ولا في راجعنا ابو بيش بكر البهجة وسكون البهجة جعفر بن ابي وحشة الواسطي عن سعد بن حماد
 عن ابن عباس رضي الله عنهما قال في قوله تعالى ولا تجهم بصلواتك ولا تخاف برها قال نزلت في
 صلى الله عليه وسلم مخفف بمكة بين في اول الاسلام ولا في حق الحيوى والمستعمل بخلافه التوبة بعد الله كان
 اذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فاذا سمع ولا في رجمه المشركون بسبب القرآن من انزله ومن جاء
 به فقال الله تعالى ولا في رجمه بصلواتك صلى الله عليه وسلم ولا تجهم بصلواتك اي بقرآنك اي بقرآنك
 صلاتك فيروي عن حذف المضاف فيسمع المشركون فيسمعون القرآن والتعريف من جهة آخره صمد جريد فقالوا له ان المشركين
 لا يجهم بصلواتك اي بقرآنك ولا تخاف برها على اصحابك فلا تسمعهم واما حذف المضاف
 لا يلبس من القرآن البهجة المخافة صفا ان تعقبك الصوت لا في الصلاة افعالا وذكرا وابتغى به في ذلك البهجة المخافة سبيلا
 وبه قال احمد ثنا ولا في رجمه بصلواتك صلى الله عليه وسلم مخفف بمكة بين في اول الاسلام ولا في حق الحيوى والمستعمل بخلافه التوبة بعد الله كان
 والكتاب ميم ابو جعفر الضبي الكوفي في الحديث في قوله تعالى ولا تجهم بصلواتك صلى الله عليه وسلم ولا تخاف برها قال
 انزل ذلك امره ولا تجهم بصلواتك صلى الله عليه وسلم انزل ذلك امره ولا تجهم بصلواتك صلى الله عليه وسلم ولا تخاف برها قال
 طبري في حقه عن حماد بن عمار في الحديث في قوله تعالى ولا تجهم بصلواتك صلى الله عليه وسلم ولا تخاف برها قال
 حديث في امره كان صلى الله عليه وسلم افاض في البيت رقم صوابه بالذات فترك امره مفعلا للتعريف ما لا يخفى وهذا الحديث مثل قوله

سورة التهم

سكية قبل الاقوله واصيد نفسك الآية وهي مائة وستة عشر آية بسم الله الرحمن الرحيم قالوا حافظ ابن حجر بنيت
 البسلة لغير ابن رانتي اي وسقطت له والذي آيته في التهم كاصوله بنو ماله فقط مصححا على علمه فانه اعلم وقوله
 فينا وصله العزيز في قوله تكلمنا فقد ضمن اي تكلمهم وروى عبد الرزاق عن قتادة نحوه وقوله عباد هذا ساقط عندنا في قوله
 وكان له ثم يقيم المثلثة قالوا عباد هذا وصله العزيز اي ذهب قضية وعن عباد ايضا ما كان في القرآن ثم بالضم في قوله
 وما كان بالضم في المثلثات وقال ابن عباس في الضم المثلث الذهب والفضة والحرير وغير ذلك قال النابغة مملانه لك
 الاقام كلهم + وما امر ابن اوفى له وقال غيره عن عباد الله في الضم جماعة الشمس بالفتح + باخ في قوله تكلمنا
 لعلاك باخ قال ابو صيدة مملات نفسك اذا دل امر الايمان اسقا اي ذمها لذ افتقر ابو صيدة وعن قتادة حنا
 وعن غيره ذم الحسن + التهم في قوله ام حسبك ان اصحابك كمثل فم الغنم في الجبل والرفيق هو الكتاب في قوله
 اي مكتوب من التهم يسكن القاف قيل جوليح وصاصي وجبري قوت فيهما سائرهم وقصصهم وجوا على باب الكهف وقوله التهم
 السجل بالواو اي الذي فيه كلفهم لوامس قرآنهم او كبري في قوله تكلمنا وقوله عباد هذا وصله العزيز في قوله تكلمنا
 مما فيه بآية يخالف ولم يثبتنا الله ولا هو له عن ذلك في أي الارض هو ذا لا فتنة لنا فيه ولا نحن شرعي هو ريطنا على قلوبهم
 اي اهلهمنا هم صيد على حجر الوطن الاهل للاداء الجبرلة على اظهار الحق والمرد على قياوس الجبار ومن هذه المادة قوله
 في سورة القصص لو ان ارج بطننا على قلبها اي ام موسى ذكره استدارا + شطط في قوله تكلمنا لغيرنا اذا شططا
 اي افرط في الظلم فابعد عن الحق + الوصيد في قوله تكلمنا وكلمهم باسط ذراعيه بالصيد هو القنا عكب الكهف بجاء الك جمع
 وصائد تسليد ووصيد بضمين ويقال الوصيد هو الباب وهو مركب عن ابن عباس عن عطاء عتبة الباب قوله تكلمنا
 في الهمزة ما ذكره استدارا هو صيغة اي مطبقة تعني النار على الكافر برج اشتقاقه من قوله اجدد ليا ب عباد الله في
 واوصد اي غطاه وحذف الفعل من الثاني للعلم به من الاول + بعثناهم اي في قوله تكلمنا بعثناهم نعم اي التحسين اي احييناهم
 قاله ابو بصير والماء ايقظهم من نومهم اذ انتم اهلوت وقوله لنعلم اي الحزب بل الحصى جارة عن غيره من ذلك الشيء الى الوجود اي انهم
 ذلك موجودا والاضداد ان الله تعالى علم اي التحسين ليعلم الامم انك في قوله تكلمنا لنعلم اي الحزب بل الحصى جارة عن غيره من ذلك الشيء الى الوجود اي انهم
 ملأنا ويقال اهل هذا نادى لان مقتوم اقاموا كمالا سو كان كثيرا او قليلا وقيل للملأ من بية قاله ابن عباس سعيد بن جبير
 لانهم كانوا اموجا وادهم قوم من بني مخزوم ايمانهم ويقال اكثر ريعا اي غاء على الفصل قال ابن عباس كلهم اسقطوا لان
 من قوله الكهف الى هنا ولم نطعم اي نقص نفعا له وضم ثالثة اي في كل ما شيا يقفك سائر البساتين في النار تم في عام نقص
 في عام فالبا وقال سعيد بن جبير واصله ابن النضر عن ابن عباس رضي الله عنهما الرقيم اللوح من صاصي كتبت ما
 فيه اسماءهم ثم طرحه في خزائنه بكلماته المحيية وبسبب ذلك ان الفتية طلبوا اقل عبيدكم فخرج امهم الملك فقالوا
 لربنا لا شأن لنا بالوح وكتب ذلك + فصر الله على اذانهم يريد تفسير قوله فصرنا على اذانهم فناموا فومعنا
 فيهم الاعوان يحا من المستقل في نومهم يصاح به فلا يلبثه وقال غيره اي خرج جاشي فقط وقال سعيد بن جبير في هذا
 لان ربي قوله تكلمنا بل هم مولى بل جدد وامن وله مولا مشتق من والت تتل من بانظر يفعل بفتح العين لما في كل
 في المستقبل اي فيحسبوا انهم اذا جاءوا والاله اذا جاء اليه والموتل الملبأ وقال عباد هذا وصله العزيز في قوله تكلمنا
 بينهما حاحل مصلحة ساكنة + لا يستطيعون سماعا في قوله تكلمنا الذين كانت اعينهم في غطاء عن كرمي وكانوا لا يستطيعون سماعا
 اي لا يعقلون وهذا وصله العزيز في من مجاهد الى امعقون عن الله امره ونهيه والاعين هنا كناية عن البصائر لان عين المجاهد لا
 بينها وبين الذكر والمعنى الذين ذكرهم بينها وبين كرمي والنظر في شريع جاني على اعطاء ولا يستطيعون سماعا لغيرهم ونفسي
 من كرمي لعلبة الشفا عليهم + باق قوله ولا في باب التوبيخ اي قوله تكلمنا وكان الانسان يريد الجنس والنظر في الحارثا

بالحمد الجوهري من موضعه وبطلوه الدحض بفهمه هو الرق الذي لا يثبت فيه خوف ولا حذر سقط لا في ذلك
 الزلزلة ١٠ وهذا باب والنزوح قوله تعالى واذا قال موسى لضبط بأذنه قد لا يقناه يوشع بن نون انا في رايه
 لانه كان يخفيه ويخفيه وكان يا ختمه العلم لا ابرح يجوز ان يكون فاقصه ففما الى خبره لا ابرح اسير فخذ
 المنبر لاله حاله وهو اسفل ما في من بضم ا حرفه وهذا الباب لا يجرى لوبيل الاخره لقوله لم يبق له كرامة في خلاف + يعني جوارك
 جيل لا يجير ويحيى ان كرامة فلا يخرج الى خبره المعنى لا يجرى ما اذ عليه معنى للهم للسيد الطيب حتى بلغ كما تقول لا ابرح المكان
 قيل فلي هذا يحتاج الى حذف مغرور به فالحذف لا بد منه على التقديرين حتى ابلغ مجمع البحرين المكان الذي وعد به
 موسى لاعترا الحفرة حوله حتى جبرى فادس الزم ما يلى المشرق وقول القبطي وغيره من المفسرين والشراح فلهذا من ابرح
 المراد مجمع البحرين اجتماع موسى والحفرة لانهما اجرا علم احد مما في الشريكات والاشرفى الباطن اسرا لالمكون غير ثابت
 ولا يتغيره الفتوى ولا ينبغي من موسى علم اسرار الملوك كما لا يخفى فقد قال الريحشني انه من بيع التفسير او اصحى حقا
 اى زما ناطولا وجعله احقاب او كعبه من سنة او سبوا او الدهر + وبه قال حدثنا الشيخ عبد الله
 بن ابي ناسر قال حدثنا سفيان بن عيينة قال حدثنا عمر بن يار قال اخبرني بالافزاد سعيد بن جبير قال
 قلت لابن عباس ان نوحا البكال في بئر النون وسكون الواو بالفاء المفتوحة والبكال بكسر الواو وتخفيف الكا
 ونشدوه وهو الذي في اليونانية وغيره ان فضالة بئر الفاء والمجعة الى ما في كعب لا في البكال في بئر الموحدة يعني ان
 صاحب الحضر ليس هو موسى صاحب بنى اسرائيل وانما هو موسى بن ميثايل اذ اثم بن يوسف بن يعقوب فقال
 ابرح عباس كذب عدو الله نوح خرج منه مخزج الزهر والتقدير لا التمسح في نوح لان ابرح عباس قال لنت في حال غضبه
 والفاظ الغضب نعم على خبره حقيقة غالباً وكذلك به لا نكره قال في الواو ولم يزل من منه تارة حدثني بالافزاد ابي كعب
 الانصار عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى قام خطيباً في بنى اسرائيل فقال ان موسى
 صاحب بنى اسرائيل فقيه رد على نوح البكال فاستل الى الناس اعلم اى منهم فقال انا اى ابرح بنى اسرائيل بحسب استفادة لانه
 بنى اسرائيل الهان لا احد زمانه اعلم منه فهو خد صاء وقيل المذبحون فلامن قال صدق الخبر مطابقة لاعتقاد المخبر ولو اخطأ وهذا
 في غاية الظهور على قولهم قال صدق الخبر مطابقة للواقع فهو احاد في قوله الواقع له اذ معناه انا اعلم في ظني اعتقادى هو كان بنوح الله
 قطعاً وهو مطابق للواقع وهذا الذي في قوله حاتم بن مولى في باب الخرج طلب العلم على تعلم احداً اعلم منك فقال لا فانه في فضله عليه وحياته
 البت فحدث الله عليه اذ يسكن الى الانجيل لم يرد العلم اليه يقولوا انما علموا قال الله لا اله الا الله اعلم الله اعلم الله
 عليه لئلا يقتدى به من لم يبلغ كماله في تكملة نفسه وعلوه حركته من استه في تلك لما تقتضيه من روح الانسان نفسه وفي تحذير الله
 والحب الذي هو كان من عجلته انزال الانبياء فيهم عذبة سيلها وورع ليلها الامم من الله فالحفظ منها الى نفسه وليست على
 ولهم انا فيناضى الله عليه ولم تخفوا من شئ هذا ما علم به انا سيدكم ولستم وعه الله عليه بما خلقه من انبياء صلى الله عليه
 انه لا يقع منه نسيان قصة ذى القرنين فادعى الله عز وجل اليه الى قى الى عبد ابراهيم البحرى هو الخضر عليه السلام
 ولا في رضى الهوى المستعمل عند مجمع البحرين هو اعلم منك بشئ مخصوص لا يقتضى فضيلته على موسى كيف وحيه عليه السلام جمع له
 بين الرسالة والتكليم والوراثة وانبيا بنى اسرائيل اخبروا كلهم تحت شريعة وغاية العطف ان يكون كواحد منهم قال موسى رب كيف
 به اى كيف يتبعنا وانظروا قال اخذهم معك حوثا من السمك فجعله في مكمل بكسر الهمزة ونون التثنية الزين بكسر
 مجمع على كل حيث ما فقدت السمك بغير الناق اى انجب عن عينك فهو اى انفس ثم بغير المثلثة اى هناك فالحذ
 حوثا فجعله في مكمل لما روى الامم ثم انطلق وانطلق معه لقائه ولا في رضى الله عليه حتى معه نساء يوشع بن نون
 بالهمزة كنج حتى اذا اتيا الصحرة التي عند مجمع البحرين وضعا رؤسهما قاصدا بالفاء والواو رضى الهوى والمستلى
 وناما واضطرب السمك اى تحرك في المكمل لانه اصابه من لم عين الحياكة الكائنة في اصل الصخرة

شئ لئلا تصابتهما فتضيق الحياة فخرج منه فسقط في البحر فامتد سبيله ايامه في البحر سيرا اى مسلما
 وامسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق اى شغل عند البناء وعند مسلم من قاية اى استحوا
 فاضطرب الحوت في الماء فعمل يثتم عليه حتى صار مثل الكفة فلما استيقظ موسى لشيء ما احياه يوشع ان يخرجوه بالحوت
 اى كان من امره فانطلقا سائرين ببقية يومهما وليتمها بنسب الفقرة حتى اذا كان من الغد قالوا لفتاه
 يوشع انا عملنا ما نأمره النبي من بعد اى طعنا الذي اكله اول النهار لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا اى تمنا
 السريعة اليوم والذي يليه وفي الاشارة بهذا شعرا وان هذا السركان انقلب لهما ما سبق فان جهاد المطلوب يقرب اليك
 والنجية بعد القيد ولذا قالوا ولم يجدوا النفس جاوزا المكان الذي امر الله به فالتقى عليه البحر والنفس فقال له
 فتاه يوشع ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت اى فاني نسيت ان اخبرك بخبر الحوت ونسيت النسيان
 لنفسه لان موسى كان دائما عندك ولكم يوشع ان يرقه وشئ ان يعلم بعد لما قدر الله تعالى عليه ما من الخطا ومن كنه عليه
 خطا ما حاورا انسانيه اى ما تشاء فكم الا الشيطان بان اذكره نسبة للشيطان ما ذاب مع الهاري فكانت نسبة الحوت
 للنفس للشيطان البين بمقام الادب واتخذ سبيله في البحر عجبا يحذر ان يكون عليه نقولا كابا اتخذ اى اتخذ سبيله
 عجبا يحذر كنه كالهروب والجوار والمخرج وصقل واتخذ داخل تحت الحوت وقبل موسى اى اخذ موسى سبل الحوت في العجبا قالوا
 دخل الحوت في الماء للحوت سيرا مسلما ولموسى الفتاه عجا وحوان اثره بقى الحيت سارا وحيد الماء تحته لو صاخر
 او ضرب يديه فصار للكان يسا وعين اى جات من طين فداء فاعجب حتى ان سرب حوت ملح في مثل فقالوا يوشع ذلك
 الذي كنهه من جياة الحوت ودخله في البحر ما كنت انا نجي اى الذي فعله اذ مرآة على المطلوب فارتد على آثارهما قصصا
 قال رجعا في الطريق الذي اتيه يقصدا ان آثارهما قصصا اى يبعثان آثارهما ما عايناهما الكشف في الحكمه الطيعة فيهما
 لغفل مضطربا عليه فارتد على آثارهما اى حتى فارتد على آثارهما اذ مضى فارتد على آثارهما اذ مضى فارتد على آثارهما اذ مضى
 اى التي فعلها الحوت وما فعل كنهه الشئ في رواية فذهبا لمتسان كنه فاذا رجل نام صبيح ثوبا بغير علم وفتح البصيرة
 وتشهد بالعلم منونه ولا في ركن الكشيش حتى يثوب اى مضى كله به وسلم مسي ثوبا مستلقيا على الفتاه ليعبد حيد من طين
 فوجدت ما في جزوة من جزائر البحر ملقا بالبكاء فسلم عليه كنه فقالوا ان خضر اى بعد ان كشف وجهه كنه في الرواية الآية
 اياه الله تشا واني بفهم الامانة والنور المشددة اى فكيف بارضحت الاسلام وفي الرواية الآية وحل بارض من علم في
 دلالة على اهل ذلك الامر ان يكونوا مسلمين او كانت ختمهم مبرور قالوا انما كني في الكنية قال مرات قال اى كنهت
 موسى بنى اسرائيل قال اى موسى فعمل انيتك لتعلمني في الرواية الآية قال ما شئت فالكهيت لتعلمني مما علمت
 قال ابو القحافة رسله فقول لتعلمني لا يجوز ان يكون مغفول علمت لانه لا احد اذ ان الموصول اى علما ارشد قالوا كنه موسى انك
 لن تستطيع معي صبرا فنف عنه استطاعة الصبر معه على جوى من الكنية فعمله لمنعه من كنهه فان جوى هو السلام لما قال
 على تبعاده على رجلي كنهه قال لا لا لك لن تستطيع معي صبرا غير الصبر فلهذا على امتداد النقي للعلمه الله عليه من ان يكون لا يعب
 كنهه الاكثر اذا رأى ما خالف الشرح مكان كنهه قال كنه عليه السلام يا موسى اى على علم من علم الله علمه لافعل كنهه
 انت وانت على علم من علم الله علمك الله ولا في ركن الكشيش منى حكمه الله لا اعلمه جميعه وهذا التقدير او نحو واليد
 منه وقد نزل بعضهم من ذلك ففلا في جميع له لطيف في صفات النبوة ان من صفات نبينا صلى الله عليه وسلم انه جمع له الشريعة
 ولم يكن للبيان الا احادها بل دلالة كنهه فلهذا على علم لا ينبغي ان كنهه وانت على علم لا ينبغي ان كنهه وهذا الحكم
 يلزم منه خلق اول العلم عليهم الصلاة والسلام غير نبينا من علم الحقيقة الذي لا ينبغي خلوه ببعض احاد الاولياء عنه واخذوا كنهه
 عليه الصلاة والسلام من علم الشريعة الذي لا ينبغي لاحاد المتكلمين كنهه وهذا لا يخفى ما فيه من الخطر العظيم واحذر
 بقوله انه اراد ان يجمع في الحكم والقضاء مستسا مجدي السارق في رفته صلى الله عليه وسلم قال

الموسى والكاتب حتى رأه فانتدبه فقتله فقال له موسى المشاهدة لك منه منكرا عليه اشهد انك قتلت
 بفسار الآية باللائم والتعريف وهي قريظة الحسين ولما جرى اسم قاتل في كافي طاهرة من الذنوب تصفها بهذا الوصف
 لانه لم يرها اذ ثبت اول انما صغيرة لم تبتم الحث لكن قوله في غير نفس برده انك لو كان لم يجتم لم يجب قتله بنفس الذنوب
 وقوله بالبرق والتشديد من غير التاخير الى القيلة بالمبالغة لان قتلا المحل لم يقل بل لعل بالمبالغة وحكى الفرجي عن حميد
 القمي عن العرائس ان محمدا عليه الصلاة والسلام لما قال القتل انتقلت نفسا واكبة عقيب الخنزير انتقم كفت العبيد الا يشترطوا
 وانما في علم كنهه مكتوب كافر لا يرضى بالله ابد القتل حيث شيا انكر امكرا تنكره العقول وتندرع عنه النفوس هو ابدية
 تغيير الشيء من الامر في العكس لان الامر هو الدائمة للعقوبة قال الخنزير الما اقل لك انك لم تستطيع معي صبرا ولا
 في الكشاف كل قلت ما معنى بك زيادة الكفاية بالعقاب رضى الوصية والوصية بقلة الصبر عند المنة التمسك
 اي سائر من جنة بحماي كذب لم وهذا ولا يؤخر في الوقت والاصيل وعنه اشهد من الاولى لما فيها من زيادة لك قال
 موسى ان سالتك عن شيء دون ما ابي بعده للماء او بعده القصة فاعدا لصبر عليها وان كنت لم يتقدم بها
 صبرهم حيث كانت في ضمن القصة فلا تصاحبني وان طلبت صبرك لم يلبث من لذي عذرا ان يتبعه حتى ياتي
 اخبره فليس يضع الله تارة فانه طلقا بعد الذي الاول حتى اذا اتموا اهل قرية بنبأ النكابة او ذمهم بجان والايالة
 او بركة او امر بغيره الا يمسك في الفزع وهذا الاختلاف قريب من الاختلاف في الملاءم جميع الجبر في شدة التباين ذلك
 الى الاوثر في شيء لك وعنه سلم في رواية ابو اسحاق اهل قرية لما اى بجلاء فظا المجالس استطعموا اهلها واستغفروا
 قاتلوا ان يضيفوها فوجدوا جلا لغيره حشوا في مائة ذراع بن ملهم قاله الشبلنجي فاذنوا في سكره ما
 ذليل وقلة حيله الا من حسنة ذراع وعنه حسني يري ان ينقض اسناد الاثر الى الجهاد على سبيل
 فان الاثر في الجهاد الحقيقة لها وقد كان من القوة في من تحته خائفين قال في معنى ينقضه ما نال
 بيد اى منه في الاحكام الاستقامة وهذا خارق ولا يخفى نقلا عن خبره فانه فقللا موسى لما رأى اشارة الحاجة
 والاضطرار او الانتظار الى المطعم وصرى الى الجهاد لم يرم قوما يتناحموا فاستطعمهم واستغفروهم فلم يطيعوا واولم
 يضيفوا ولو شئت لا تخزيتهم به وصل وتشديد العقوبة ونحوه لكان وهو في ذمة غيري وراى كثير عليه اجراى
 جلا مستحق به في عشا قال الخنزير هذا فراق بيني وبينك باضاعة الفراق الى الذين اضافة للمسلم الى الذين على الانعام
 الى قوله ذلك تاويل ما لم استطع عليه صبري عند التمسك في الآية ملخصه به ذكرا ولم يصبر عليه به
 فقللا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نال في الاوثر كمال الا الى سكران اية ان كان جبر حتى يقص الله علينا
 من جرحهم اذ لم يصبر لراى الى الاما حيب قال السعيد بن جبير بالسند السابق فكان ابن عباس يقرأ وكان اما ما سلك
 كبر الام ياخذ كل سفينة صالحة عصابة وكان يقرأ ايضا واما الغلام فكان كافرا وكان ابواه مؤمنين
 وهذه قرأة شاذة لمخالفه للمعصن الذي كلفه التفسير هذا الحديث سبغ في كتاب العلم واخرجه المؤلفون في الدرر من موضع مركب
 الجامع هذا باب بالتنوين قوله عز وجل فلما بلغا مجمع بينهما اى مجمع الجبرين بينهما ما ظن اضيف اليه على الاستع
 نسبا هو كما انى يوشع ان يذكر موسى راى من حياة الموت ووقعه في البحر نسي موسى ان يظلمه ويتبر من حاله لينا
 منه تلك الامارة التي جعلت لها ذلك ان الله عليه السلام ومداها الخنزير صبح الجبرين كما مر في القدر الخنزير بالقاء فلما بلغ
 المرحلان من حقه ان يتفكرا الموت اما التي فكثرة كافي وماله وكان عليه ان يقدمه بين يديه وامامه وكذا كان
 عليه ان يامر باحضار فنتى كل احد ما عليه وانما احقر الى التأويل الى النسيان لا يتبين بالذات كمنسج عن الانبياء في قوله
 قريظة صبطه المستوع الملتصقة بغيره لاس غفلة لوصف حتى يحذف عن القلب كونه قاله في نزع النسيان فحينئذ يسبيل في البحر يراى سكون
 الماء في الفزع كاصله والبرق رسا يفتحها اى صدها ليسرب ليسلك وصفه اى من سراقه وساربا بالمرأى قال

قوله تعالى الطغية في قوله
 اية الطغية اى

من الكشميين كيداً بالوحدة فذلك قوله حاله ثم واذا قلتم في لسانه يوشع بن نون بالعرب قال لا
 ليست تسمية الفتى عن سعيد بن جبير قال قيلنا ابلغهم هو اي موسى فناء تبع له في ظل صخرة حال كونه في
 مكان ثريان جملته مفتوحة وله ساكنة فحتمية مفتوحة وبعد اللام من صفة مكان محرم وبالفتحة لا يفتح
 لانه من باب فعلان فعلى او مضرب حاله من الضمير للمستند في الجوار والمجرى ويجوز ثريان بالضم لا بالفتح
 لانه من اسماء الله عز وجل على صفة على فعلان ويؤنونه بالهاء ويستغنى فيه بفعلته عن فعل فيقولون سكرانة وعصفانة وعصفانة
 فلم تكن الزيادة في فعلان عندهم شيعة بالفتح فلم يفتح من الفاء وفي بعض الاصول ثريان بالفتح صفة مكان بالنون كما مر
 من التثنية الى النهاية يقال مكان ثريان ارض ثريا فان كان ثريا بها بلاء ندى اذ تضرب الحوت بضاد موحدة وراء سدة
 اي اضرب ويحتمل ان يفتح للكل والحوال هو موسى اثم عند الصخرة فقال فناء يفتح لا او قطعه حتى اذا استيقظ
 سارقنسى بالفاء ولغيره في رثى يفتح ان يخبره بجلاء الحوت وتضرب الحوت اي اضرب سائرهم في البحر حتى
 دخل البحر في نحة في البحر فامسك الله عنه عن الموت جربة البحر حتى كان اثره نصب بكان في حجر بفتح الحاء
 والجيم خبره قال ابن جرير قال في عمره ما يرى من حاله اكان اثره في حجر بتقديم الجيم المفتوحة على الجاء المفتوحة على كسرة
 في الفتح صحيحا عليها في اليونانية وغيره ما تقدم في المملة ونقصها في نحة بالفتح واصلي البحر جيم مضمومة فمملة ساكنة
 قال ابن جرير في وضوحه حتى يبين اربها ميه والسين تليها ما يمين الوسط التي بعد الراء في رثى في البحر في البحر في البحر
 ايضا اثره تليها ميه في المملة والهاء المجهدة والراء يعني الوسط لقد لقينا في حذف الغنة وقع مبيتا في داية سديان
 بقية يومها وليلتها حتى اذا كان من الغداة رمى لسانه انا غدا نالعد لقينا من سبقنا هذا انصبا تعالوا لم يجد موسى
 حتى جاءه المكان الذي امر الله به قال في موسى له قد قطع الله عنك الخشب قال ابن جرير ليست هذه عن سعيد
 بن جبير خبره يسكنون النخلة ومجدة مفتوحة من الاعراب اي اخبر يوشع موسى بقصة تضرب الحوت وفقة الذي هو لا
 على جود النضر فزجعا في الطريق الذي جاء فيه يقصا آثارها فقصصا حتى انتهى الى الصخرة التي في الحوت عند حافو جهم
 نائما في جزيرة من جزائر البحر قال ابن جرير قال في عثمان بن ابي سليمان بن جبير بن مطعم وهو من اخذ هذا الحديث عن سعيد
 بن جبير على طرفة خضراء كبر الطلاء المملة والفاء بينهما من النة ولا في وطرفة بفتح الفاء ويجوز فتح لاطاء والفاء
 لغات اي فزح سعيدا ليطالده حل على كبد البحر اي مسطه وعند عبيد بن جبر من طريق ابن المبارك عن ابن جرير عن عثمان
 ابن ابي سليمان قال راى موسى النضر على طرفة خضراء على وجه الماء وعند ابن ابي حاتم من طريق العرق عن ابن عباس الله وجد في
 جزيرة في البحر قال ولا في رثا سعيد بن جبير بالاستاد السابق مستحب نعم المملة وتشد بالميم وتشد بالميم وتشد بالميم
 كله بثوبه قد جعل طرفه تحت رجليه وطرفه الائم تحت راسه وعند ابن ابي حاتم عن انس بن مالك قال في النضر عليه
 من صوف وكساء من صوف ومعه عصا قد انق عليها طعامه فسلم عليه موسى فكتشف الثوب عن وجهه فذا في
 في داية ابي اسحاق ولا عليكم السلام وقال الجليلي راضى من سلام الله فيكونوا اكلوا الا كانت تحتمل فيكون السلام ولا في
 عن النبي في الكشميين من ارض بالتوبين ثم قال النضر موسى من انت قال انا موسى لموسى بن اسرائيل قال نعم قال انما
 ايها الذي جئت قلب قال احببت انك لتعلمني ما علمت رشدا اي علم اذ ارشد قال النضر يا موسى اصابك ليلتك ان
 التوراة بيدك بالثنية وان الوحي ياتيك من الله على لسان جبريل وهذه الزيادة ليست في رواية سفيان والغير
 انما من رواية علي بن مسلم يا موسى ان علما الانبياء لما ان نكله اي كلفه وان لك علما لا ينبغي ان اعلمه
 هذا نحوه مستند في النضر لان النضر من علم الظاهر الا ان النضر عنه وهو كان في علم الظاهر بالثنية بعين النبي في
 النضر كما كان في داية الانبياء في ليله لانه اكل من اكله في ليله نعم شريعة بني اسرائيل كان في ليله لانه اكل من اكله في ليله
 يا موسى ثابت لا في رثى الحوى ساقط لغيره واخذ خطا طرعه عن قماره من البحر ماء وقال بالراء ولا سب في

فقال اي الحزن والله ما علمت ما علمت في جنب علم الله الا كما اخذ هذا الطائر منقاره من البحر في الماء الباقية
ما علمت علمك من الله الامور ما انقص من العصفور من هذا البحر لفظ النقص ليس طائر عري او انا معاه ان طائر علمك بالنسبة
الى علم النقص كنسبة ما اخذه العصفور منقاره الى الماء البحر فخذ على التقريب الاخرى انهم والافنسبة علمهم الى علم الله انا وروى
الناس في وجه آخر من وجهين ان اخضر الموصى انتمى من الطائر قال الا لا يقول ما علمكم الذي تعلمون في علم الله الا
مثل ما انقص منقاره من جميع هذا البحر فظاهر هذا الجواب كما في النقصان لظاهره في البحر عقب قوله اخضر الموصى انتمى ان علمه
في رواية سفيان انك وقع بعد ما خرق السفيينة فيقيم بان قوله فاخذ طائر منقاره معقب مجذوف وهو كونه في السفيينة
لنقص سفيان بذكر السفيينة حتى اذا ركبا في السفيينة وجلا معاير فقرا الميم والعيان المهمة وبعد الالف موحدة مكتوبة
فرا عيون منقارها سفيانا صغارا قال في الفتح وجلا معاير تفسير لقوله ركبا في السفيينة لاجاب اذا الآن وجودهم معاير
كان مثل كونهما السفيينة وقال ابن اسحاق ليس هذا الى ابن عباس في قوله ان كثر في تفسيره فانطلقا بمشيتا على ساحل البحر فخر
الناس في مشيتان من يحملهما حتى يرتبهما السفيينة جديرة وثيقة لم يرتبهما في السفينتين احسن لا البحر الا لا في منها تحمل الجمل
هذا الساحل الى اهل هذا الساحل الاخر فخره اي اهل السفيينة عرفوا اخضر فقالوا اخضر عبد الله الصالح قال
يحدث ان يكون القائل يعلى بن مسلم قلنا السعيد هو ابن جابر خضر اي هو خضر قال نعم هو خضر لا تخجله بأجرى باجرة
فخرتها بان قطع لوحا من الواحها بالقدوم وودع فيها ويدا بتخفيف الفتحة الاولى مخرجة وكسر التانية مخففة ولا في قوله
باسقاط الواو الاولى الى جبل فيها وتدا مكان البرج الذي قلعه قال موسى له اخضرها لتغرق اهلها اللام لعافية فقد
جئت شيئا امارا قال الجاهل بخارواه ابن جابر عن قوله اخضرها لاد واصله عهدين جديرين عن ابن ابي عمير عنه مثله
قوله لم يسمع ابن جابر عن من جاهد قال اخضر الم اقل انك لا تستطيع معي صبرا اي لا تاتي معي من الافعال الخافضة لشجاعتك
لان في علم من علم الله ما علمك الله وانت على علم من علم الله ما علمك الله فكل من مكلف بالمعنى من الله دون صاحبه قاله ابن كثير كانت
الاولى في رواية سفيان في قوله قال الله صلى الله عليه وسلم كانت باثبات الواو وسفيانا اي من موسى حيث قال لا واخذ في مشيت
والوسطى حيث قال انك تمشي بعد ما مشيتا والثالثة حيث قال لو شئت اتخذت عليه اجر عمار قال موسى في قوله
بما لنسيت اي نكثت من وصيتك ولا ترهقني من امرى عسرا اي لا تشدد علي لتعاظما في رواية سفيان السابقة
فيها ما لم يسمع على الساحل اذا ابر اخضرها ما قتل الله للدلالة على انه لما لقيه قتله من غير تركوا استكشافا في الاصل
نعتب الله قال يعلى بن مسلم بالاسناد السابق قال السعيد هو ابن جابر وجدا اخضر غلما لا يعين فاخذ غلما من
كافرا طربها بالنساء فاضجعه ثم ذبحه والسكين بكسر الميم قال في نسخة مكملته اشهد اني اقتلت نفسي
اركية مجذوف الالف والتشديد في قوله ابن جابر واكوفين بغد نقض ليعمل الحنث بالحاء للمهمة المكتوبة والنون الساكنة
لم يتبع الحمار هو في قوله زينة اي قتلت نفسي زينة لم تقبل الحنث بغير نقض لان في لم تقبل الحنث بخاء موحدة ومعنى متين
وكان ابن عباس في رواية ابن جابر اخضرها زكية بالتشديد زكية بالتخفيف والمشددة ابغ الاغ فيلما الحمار على يدك
المبالغة بحمار زكية اي مسلبة بضم الميم وكسر الهمزة كقولك غلاما زكيا بالتشديد وهذا تفسير في الروي الثاني في قوله
موسى على حظه حال الغلام كذا في البر ما في بعضها مسلبة بضم الميم واللام المشددة والاسفاس في حوا شبه الزكية كان كذا
فانطلقا في جلا جلا ما يريدان ينقص ان يسقطوا الازالة هنا على بيل الحمار فاخا ما اخضر قال السعيد بن جابر
خرجت بن بيارعته بيده بالازالة اي اقامه اخضره هكذا ووقع يده فاستقام قال يعلى بن جابر سببت ان
سعيدا يعلى بن جابر قالا فسجد بيده بالازالة ايضا والذبي عن الحماري للمستعمل بيده بالتثنية فاستقام فبيل في قوله
بيلامة متغص من السقوط او هدمه وبيل طينا واخذ في بانه الى الرجل وعاد كما كان وكلها احكايات حال التثنية الانبيل صحيح والذي
عليه القرآن الاقامة لا التثنية والمستحسن في قوله الا في الازالة مسحوخ او دفعه بيده فاعيد لانك اني يجال الانبيل وكما اني

والله بالعباد عبادي كاشيهم الجبرين هو اعلم منك اي شيء موصوف العالم بالعدل الحسن والبرم به
ان يكون اعلم من العالم للعالم قال اي رب كيف السبيل اليه اي الى لقائه قال تاخذونني في مثلث فحيث انزل
لكوت نعم القاب واتبعه بهما وصل وتستبدل الزقية وكسر الحدة ولا في رعي الكشميه في دافعه تسكون العوقه وبع
للموحد اي تم ان لكوت فالتست في العدل اعلم قال الخضر موسى ومعه فتاة يوشع بن نون محمد وبالصالحين
كريم على النصي معهم الكوت الامروده حتى انتهوا الى الصخرة التي عند جميع العرب فانزلوا عندها قال فوضعت
راسه فنام قال سفيان بن عبيد بالاسد السابق وفي حديث غير عوف لعل العبد اللدني كما قال في افترقا فاما
عبدان ايمانهم طريقه قال في اصل الصخرة عين يقال لها ولا في الوقت والاصل له الحياه ثناء الثابت اخبر الارب
من ما نهائشي من يكون الا في وقتان احداهما من نهائس حله والقياره تنهي سميت الاجم ولا في رعي الكشميه في راسل
لا تعيس العوقه اي العين سببا اي من يكون الاجم فاصاب الكوت من ستاس ماء تلك العين قال فخرت وانسل
من الملك فدخل البحر بعدده العين انبت الثقل بها على التي سبها من البحر بحال كما قال به جماعة كاهن فلما استيقظت
قال لقائه اتنا غدا من الآلية اي بعد ان ياتي على امره بان لكوت حتى انطلقا فاما سائر بقية يومه ما اوليهما كان
من بعد ان الامدادك اتنا غدا وقال فلم يجد النصب حتى جا وزما هربه ولا في رعيه عليه الجوع والنصب قال له فتاة
يوشع بن نون اربيت اذا وينا الى الصخرة فاني شديت الكوت الى احدك سمعه الآلية التي قوله ذلك ما التسم فلما
فترجعا ليقتان في انار جماعة حتى اتيا الى الصخرة فوجداني البحر الطاق من الكوت سمعوا لحد فكل لهما عجب اذ
اخر جاف والكوت سر بها مستكورا وروى في احوالهم من طريق العريق ابن عباس قال رجع سمعوا الكوت حتى شققت صخرة
عنه للاء ويستم في رعيه الكوت لا يمس ساس البحر الا ينس بصير صخرة قال فلما انتهوا الى الصخرة اذ اندلج في اليرسه اذ
هما برجل مسجعي طوب وفي بوله الزهر من اس عبدان وناهم قال احمل الماء من صلات الكوت وصارت كوة ودخلوا
على الكوت واداهم البحر فنام عليه موسى قال لهما عبدان والسلام عليه وكش الوعر من حده وفي يومه وروى
موصوف اي لم بارضات السلام واعلموا كما راوكم يكن السلام فغضبهم فقال لهما عبدان لهما الحضر من انما
قال لهما موسى بن اسرائيل قال نعم قال لهما عبدان لهما الحضر على الجملتي مما علمت رسدا اي لهما دارت لست رسله
ولا في رعيه لهما الحضر يا موسى اراك على علم من علم الله علمه انه لا اعلمه وانا على علم من علم الله علمه الله
لا تعلمه فكل ما مكلف يا موسى الله دون صاحبه قال موسى بل اسعوك ولا في رعيه الكوت المستم لحد الاول والآخر
المر فان اتبعني فلا تسالني عن شيء شكر الله حتى احدث لك منه ذلك احيى بذلك بديانه فانطلقا جميعا
على الساحل فمرت بهما سفينة ولا في رعيه اي موسى يوشع والخصر فخر في سفينتي فمخير
نزل لغير الحق تسكون الاول يقول بغير لجر اي اسره فترجبا السفينة ولم يذكر موسى لانه تالم غير مقتور بالهالة
ولا في رعيه الكوت والمستم لحد الثاني السببه قال وقع عصفو نعم النبي على حرف السفينة فغضب منتقار
الخصر صهرما ولا في رعيه فقال لهما موسى ولا في رعيه ما علمك وعلى علم اخلاق في علم الله الا
مقدار لهما ما غس هذا العصفور منتقار وفي رواية ما غس على علمك من علم الله والعلم يخلق ويراد به الكوت
وعلم الله لا يدخله نقص نقص العصفور لا يتغير له كانه لم ياخذ شيئا فهو كثره
+ على دولر من قراع الكليفي + اي لاسبب بهم قال فلم ينجحوا بالمر اذ عمدا الحضر سخر الميم الى قدوم
نفر القاف وتعمد للاله الى الله للمعرفة فخر السفينة فقال له موسى قوم حملوا بغير نواخذت نفي الميم لهما
الى سفينتي فخر قهرها لغير اهلها القديت الآلية وسقط لا في رعيه الكوت والاية فانطلقا اذ كان جالس
اذ احبا بغلام يلعب مع الغلمان فاخذ الحضر برأسه ولا في رعيه الكوت والكشميه في واحد الحضر رأسه

واختبرك بتفسير حال المشيت على الماء لا يراى قد مضى والاخر رسوة تميمي في فسخة يعرج اليونانية كما صله باب
سورة مريم بسم الله الرحمن الرحيم ثبتت هذه البعلة الا في ربيع الترجمة وسقطت لغيره قال ابن عباس رضي الله
عنه ما وصله ابن ابي حاتم في قوله تعالى اسمع بهم وابصرهم واوسع على تقديمه والتأخير لا والاول هو الحق
التنزيل الله يقول له جملة اسمية وهم اى الكفار اليوم نصبت على الظنفة والاخر عن الجوى المستعمل في القوم بالتأني يستعمل
والابصر من في ضلال اصبين هو معنى قوله لاني الظالمون اليوم في ضلال اصبين قال في الاواسر اوقع الظالمين وقع الضمير
اى لکنهم اليوم اسمع بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع والظن من يفهمه يعنى قوله اسمع بهم وابصرهم
يوشد اى يوم القيامة اسمع شئ وابصر حين لا يتفهم ذلك كما قال تعالى ولو ترى اذ الجبرون ناكسوا وجوههم عند
ربنا ابصر وسمعنا فارحنا بغير حساب وقول الرزك شئ في التنقيح يريد ان قوله اسمع بهم وابصرهم يعنى الخبر كما قال الله تعالى
عني فم لا يرجون عقبة في المصايير فقال الظنفة لم يفهم كلام ابن عباس لذلك ساقه على هذا الوجه وكونه اصرا بمعنى الخبر
استقام سماعهم وابصارهم بل يقتضى بؤنه ثم ليس هو امر بمعنى الخبر بل هو الاشياء العجيبة اى ما اسمعهم وما ابصرهم والاشياء
منه مجسبة للظن من غير ما بل انعمى الاصل فيه وصار مستحض الاشارة العجيبة مراد ابن عباس الى المعنى ما سمع الكفار ابصرهم في الدنيا والآخرة
وان كان في دار الدنيا لا يستعمل ولا يصبر لئلا قال الكفار يومئذ اسمع شئ وابصر انتهى اعم الاخبار بانه كما في الدنيا والآخرة
هو المجرى بالماء والباه زائدة وزيادتها لازمة اصلها للفظ لان افعلا لا يكون ناعلة الا انما واستعمل ولا يصبر وحذف
هذه الباء الامع ان في الجهر ويرفع الجمل ولا يخفى في فعل وقبل هو امر حقيقة والمأمور هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى
اسمع الناس ابصرهم ويجديهم ما ابصرهم بهم من العذاب وهو منقول عن ابي العالية في قوله يا ايها الذين آمنوا
لا ترموا منكم اى لا تستعملوا بكسر الشاة القوية قاله ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم ايضا وروى في قوله تعالى
اثابا وروى قال ابن عباس فيما وصله الطبري من طريق علي بن ابي طلحة عنه اى منظر بفتح الميم وقال بواوائل شقشق سلة
في قوله حكاية عن مريم قالت اى اخوذ بالرحمن منك ان كنت نقيبا علمت صرهم ان التقى وبميلة بضم الميم وسكون
الهاء وفتح الحاء اى صاحب عقل انتهى من فعل الغيم حتى قالت اذ رأت جبريل عليه السلام انى اعوذ بالرحمن منك
ان كنت نقيبا وهذا وصله عبد بن حميد من طريق عاصم وسقط لغير الجوى وذكره للؤلؤ في باب قول الله تعالى واذا كنتم
مريم من احاديث الانبياء وقال ابن جرير سفيان بن عيينة في قوله توبهم اذ اى توبهم اى الشياطين
الى المحاصي ازعجا وقبل اعزيم عليهم بالاسويات وتجييب السهوات وقال مجاهد فيما وصله الفراء اذ اى قوله تعالى
جنهم شيئا اى عوجا بكسر العين وفتح الواو وفي نسخة عوجا بضم العين وسكون الواو وفي اخرى ليد باللام المضمومة بدل الهاء
المكسوة وقال ابن عباس في مادة ادا عظميا وهذا ساقط لا في ر قال ابن عباس ورد في قوله تعالى ولشوق المحبين
منهم ورد اى عظاما فان من رطل الماء لا يرد الا لعطش وهذا ساقط ايضا لا في ر انا اى صالا اى قول العظماء
وتدبره كرم الله فغير الاول وقته رانه عن ابن عباس في مادة ر كرم في قوله واسمع لهم ذكر اى صونا اى خيالات
الصوت وقال غيره اى جنى ابن عباس سقط في الخبر في ر عياى قوله تعالى فتسفلون عياى حسرا ناو قبل واد فيهم تنبيذ
منه اوديتما وقبل شراوكل خسران في هذا ساقط لا في ر بكيا في قوله تعالى خذ اسبيبا وبكيا حاجة بالك قاله ابو صيد
واصله بكوى على وزن فاعول باو ويل فتعوجهم قاعد فاجتمعت الواو والياء وسبقت اخذ بها بالسكون فقلت الواو ياء
وادعت في الباء ضار نكيا هكذا ثم شرت ضمة الكان لجانسة الياء بعدها وهذا ليس بقياسه بل قياس جمعة على فاعول كذا في
فضة وغزة ورماء وقيل ليس بجمع وانما هو مصدر على قول نحو جلس جوسا وقد قودوا والمعنى اذ اسمعوا كلام الله فجلسوا
لنظمته بالكبر من خشيته روى ابن جرير حديث سمعوا في غار القارن بمنزلة فاذا قرأتموه فابكوا فان لم يبكوا فابكوا قال
صلح المجرى بالراء المهملة المشددة فيهم الميم قرأت القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال لي يا صلي الله عليه وسلم

ولا تنفون رولكم وعند احد منكم * وهذا الحديث قد سبق في ذكر الملائكة واجنبه ايضا في التوحيد الترمذي
 والنسائي فحسبوا * باب قوله عز وجل سقط باب الخبر في رواية التي كثر بها ما تناقض عطف بالفاء لعدم الاستفهام
 اين انا بافاده التعقيبا كانه قال خبر ايضا بقصة هذا الكافر عقب قصة اولئك الذين قبلوا الالة وراكبت بمعنى لم
 والموصو هو المقول الاول والثاني هو الجملة الاستفهامية مرفوعة اطعم العيال لاوتين صالا ولدا جملة تسمية في شرح
 نصب بالقول * وبه قال احمد بن محمد بن عبد الله بن الزبير قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الاعرج بن سليمان بن مهران
 عن ابي الضحى مسلم بن ميمون عن مسروق بن ابي ابيح انه قال سمعت حنابا هو ابي الابرار بالمشاة العنقونية
 المشددة قال حدثنا العاصي بالعنق الصادق له صليين اخيه حنينة ابن ابي اثل السمي هي وهو الدخيل الصابي فذكر الله
 انقاضه اي اطلسته حقالي عندك وهو اخرج على سيف وكان حنابا حله فقال لا اعطيك حتى تكفر بمحمد
 صلى الله عليه وسلم فقلت لا انك حتى تموت ثم تبعته ومعه مائة من الغنم اذ الكفر لا يتبع بعد البعث فكان
 قال الا انك ابدى قال اي العاصي واني لميت ثم صبعوت قال حنابا قلت له نعم قال ان لي هناك مالا ولدا ولدا
 فتلت هذه الآية اذ كثر الذي كثر بها ما تناقض وقال لاوتين اي في الجنة مالا ولدا بغير اواد الامم فذكره
 والكسائي اسم مفعول قائم مقام الجمع سره اي الحديث الثوري سفيان بن ماصه المؤلف بعد وشعبة بن الحجاج فذكره
 وحفص هو ابن ثبات بن ماصه في الاجارة وابو معاوية محمد بن ارم الحجازي المكي في قوله لا اعطيك حتى تكفر بمحمد
 سليمان بن مهران * وقد كثر في الصحيح * قوله ولاين وباب التوراي في قوله لا اعطيك حتى تكفر بمحمد
 قال في التفسير اني وقد بلغ من غيرة سنان ان ابقى الى علم الغيب الذي تحد به الواحد القهار والمعنى ان ادعى انه في الله وبالله
 لا يتوصل اليه الا باحد من الطريقين ما علم الغيب اما بعد من علم الغيب فاما ما وصل الى ذلك انتمي حجة اطعم الاستفهام الا
 وحده تهمته اوصول الاستفهام منها زاد في رواية اخرى والآية وتعدى قال في تفسيره ما هو ثقاوقل العهد كلمة التوحيد قال في
 فتم الغيب لا نه تعالى وعد قائما خلاصا في رجل الجنة البتة فهو كالعهد الموق الذي يدين في به انتهى * وبه قال احمد بن
 محمد بن كثير المشقة البكر قال خبرنا سفيان بن الزبير عن الاعرج بن سليمان عن ابي الضحى مسلم بن مسروق
 هو ابي ابيح عن حنابا هو ابي الابرار قال كنت قريبا بقاء من جهة فتيمة ساكنة من ابي حنابا فعملت للكم
 ابرج اثل السمي سيف الحنث انقاضه ابرج على سيف فقال لا اعطيك ابرجه حتى تكفر بمحمد قلت لا انك
 محمد صلى الله عليه وسلم حتى يميتك الله ثم يحييك اي لا تقابلها كما تهمته فيها قال اي العاصي اذ اصابتني
 الله ثم بعثني في مالا ولدا زاد في السابقة فاقصده فانزل الله تعالى اذ كثر الذي كثر بها ما تناقض وقال لاوتين
 مالا ولدا اطعم الغيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا قال موثقا وقد مر هذا اولا في الباب قبل الاشجعي فذكره
 فتيمة ساكنة في جهة فتيمة فتيمة مكية عبد الله بن عبد الرحمن بن عيسى بن مالا ولدا ورواه عن سفيان بن عيينة في رواية
 سفيان وهو ثقا تفسيره هذا * هذا باب بالتوفيق وله كلام رجع وتفسيره انك تقول عليه ذلك وحكمه لنفسه
 وكفه وعند الله الاخرة من العذاب مالا ولدا * واستمره * وبه قال احمد بن محمد بن خالد بن عيسى مكية
 فتيمة ساكنة ابو محمد الفراء في العسكري قال حدثنا محمد بن جعفر بن عبد الله بن عيسى بن مالا ولدا ورواه عن سفيان بن عيينة
 الاعرج بن سليمان قال سمعت ابا الضحى مسلم بن ميمون يحدث عن مسروق بن ابي ابيح عن حنابا بالغا البنية والوجدان الا
 مشددة بينما القاب الابرار الله قال كنت فينا جمعة فبوت في الجاهلية بمكة وكان كوفين ابرج على سيف على العاصي واكل
 السهمي وسمى بالعاصي لانه نقل العاصي لامل السيف فاقبل قال انه يتقاضاه فقال لا اعطيك ذلك حتى تكفر بمحمد
 صلى الله عليه وسلم فقال اي حنابا والله لا انك حتى يميتك الله ثم تبعته بغير لوله وقم ثلثة مبالا فيقول ولاين
 يبعثك قال العاصي فذكرني اي تركني حتى اموت ثم بعث فسوف اوتي بغير المنة وفتح العنقونية مالا ولدا

انما صفات اخرى ساقط لا يرد + فاجب اي اضمحلال في رفا وجب في نفسه خوفا فذهبت الواو في حقة
 الكسرة الحاء قال ابن عطية حقة يعصم ان يكون اصله خوة قلبت الواو ياء للتناسيب فيقول ان يكون خوة بغير الهمزة
 قلبت الواو ياء ثم نسبت الحاء للتناسب والكون كالمقامه ان يدخلهم منك فلا يتبعوه + في جذوع اي على جذوع
 النخل وضع حرا موضع اخر ومن قد صلب في قوله وقد صلبوا الصديقين في جنح غلظة + فلا عظمت شيئا بالاجزاء
 وهو مذهب كوفي وقال البصريون ليست في معنى كشيء تمكدهم قول من جواه الجراح واشتعل عليه بتمكش الشيء المكي
 في صفة ولذا اقبل في جذوع وهذا على طريق الجواز أي استعمال في موضع على وهو اولى من صلب وسقط قوله النخل في
 ابر + خطبت في قوله تعالى قال فخطبت اي مبالا ومما الذي حلت على صنعت ياسامري + مساس في قوله
 ان تقول لا مساس مصدر مساسه مساسا اي مصدر لفاعل كالمثال من قال في المعنى ان السامري عوف على افضل ما خلد له
 بن اسرائيل + تحاذوا الجبل والعداء للعبادة في الدنيا بالنظر بيان الامس احدا ولا يسه احدا معه احد ما بهما المعجزة والحق سقط قوله
 مساسا ثم لا يرد + لنسبته اي كند سريته وما ابد التحري بالنا كما قال قبل اخبرته + قاعا في قوله فيذر عا
 يعلوه الماء قال في اللغة القاع اقل من متفم الماء ولا يلي به ماء هذا وهو الارض التي لا نبات فيها ولا ماء او المكان
 المستوي وجه القاع اقع واقرع وبعان + والصنف من المستوي من الارض وسقط حذ لا يرد
 وقال مجاهد في قوله تعالى ولكنهم لم يزلوا في اى انقالا لئلا يروى في الوقت ولا يرد + وحده ايضا وذا روى
 من ثينة القوم اي الحية الذئب ولا يرد وهو الحي التي استعاروا من آل فرعون وهذا روى الفراء في حديث
 من حديث علي قال عبد السلام الى ما قد رتب عليه من الجمع فنهى عما لا ثم التي القبضة في حقه فاذا جعل له خوار وعبد الناس
 انه لما اخذ القبضة من اغر الرسلو اي من ثوبة موضع من الحياة التي كان رايا جابريل الماحل في عرف فرعون ثم يردون
 الان في ما في يديك فقال لا اله الا الله يحيى بن عمار ان يكون ما ريد فعله فالفها وقال اريد ان يكون عجلاله خوف تيجر فقد رتب
 اي فالتفتها في الدار وفي نسخة ففدتها فالفيناها والصبر على القبط التي كانوا استعاروها منهم حين هو اب الحرج من مصر
 وقيل هو الله الجبر على السحل بذا فرم فخذوه + التي من قوله فلك ذلك التي السامري اي صنع مثلهم من الفاء كما
 صعد من الحلي + قلبي اي موساهم اي السامري واتباعه يقولونه اي اخطأ موسى التراب الذي هو العقل ان
 ههنا ذهب بطله عند الطور او الصبر في نسي يعود على السامري فيكون من كلام الله فنتى السامري اي ترك ما كان عليه من
 اظهار الايمان في املكه وعبره الرب بالرفع وسقط من قوله فنتى السامري لا يرد + لا يرجع في قوله تعالى فلا يردون الا رجوعهم
 قول اي الجبل اي انه لا يرجع اليهم كلاما ولا يرد عليهم جارا وسقط لان قوله لا يرجع لا يرد + همسا في قوله وحشفت
 للهم في الاستم الامسا من حسن الاقلام وقعا على الارض + منه حسنت الابل اذا سمع ذلك من ثم احفها على الارض
 قال فيهم تشين بناميسا ونسبها بجنى اقدامهم وقلتها الى الحشر قيل هو تحريك الشفيعين من غير نطق والاستثناء مفرغ
 حشر حتى اعنى انال مجاهد فيها وصلة الفراء في معنى حشيت وهو نصب على الحال وقد كنت بصيرا اي في الدنيا بحيث يرى
 كانت له حجة رزعه في الدارين فاذا كوشف بالافرة بطلت ولم يمتد الى حجة حتى + قال ابن عباس في قوله تعالى بقليل ضلوا اي
 حتى واهله الطريق في سيرهم لهم وكانوا شاكين في ليلة مظلمة مشبهة ونزلوا من لابن شعاب وجبال وولد له ابن تفر
 ماشينه وجبل يقدم بريد معه ليوكفج لايحج منه شرف فرائ من جبال الطور انرا فقال لعله امكنوا الى الجبال انرا ان
 احد عليها من يهدى الطريق انكم بنا توفدون في نسخة لا يرد وتفاوت فيهم الفقة والظلمة لا توفدون قوله في
 الآية لعدم تصطلون بيد على البرد وبقب على وجود الظلام او جلد على انا رعد على الله قد تاه عن الطريق فقال ابن عباس ان
 ثابت معا على حاش الصرع كما صله حرج له بعد ذلك في الدنيا في الاقاصد + وقال ابن عيينة سيقان هو في تفسير في قوله استلم
 ظرفية اي اعد لهم اي ايا اعدا وسقط غير ان في طريقة + وقال ابن عباس في قوله استلم اي اعد لهم اي ايا اعدا وسقط غير ان في طريقة

قربانه وهذا الحديث من اخذاه من هذا الوجه اليهم في قوله تعالى فاذنوه في اليوم هو البحر ايطرية فيه + واوحنا والاول
باب بالتقريب فلتا دينا الى موسى ان اسر عبادي اى اسرهم في الليل من ارض مصر فاصرب لهم طريقا الى البحر
طريقا مضيقا فوله وذلك على معنى الجواز وان الطريق متعصب عن طريق البحر الملقى ضرب البحر فلتا لهم فيصير طريقا
فيذا هم نسبة الضرب الى الطريق والمعنى اجعل لهم طريقا وقيل هو نصب على الضرب قالوا البقاء احيى موضع طريق فمن هو فوله
يبيس السيل فيه ماء ولا ظن لا تخاف ذلك ان يتركهم فزعون من ذلك ولا تخشى ان يتركك البحر امامك فيم
فرعون فيجوز ان اى اتبعهم فزعون نفسه ومعهم جنود فخذت للفقول الثاني البقاء للقدية اذ اذنا في المعنى الثاني
فاتبهم فزعون جنود فغشيتهم من اليوم ما غشيتهم من باب الاختصار وجوامع الكلام التي قبل لفظها وبكثرة معناها
اى غشيتهم ما لا يعلم كنهه الا الله والضمير في غشيتهم لفرعون اوله ولهم والقائل هو الله تكا او ما غشيتهم او فرعون لانه الذي
ورطهم للمهلك واصل فرعون قومه في الدين وما هلك وهو تكذيب له في قوله وما هلككم الا سبل الرشاد او اضعهم
في البحر ما جاز وسقط قوله لا تخاف لهم لان فرعون قال لعبد قوله يبيس السيل في قوله وما هلك + وبه قال حديثي بالانفراد ولا يخفى
يعقوب بن ابراهيم الذي في الحديث ان راسه وسكون الراء وسكون الواو آخرهما مهمله اربع حركات قال حدثنا شخصه بن
قال حدثنا ابو بشر اكرم الواحد وسكون النجمة بعض بن الى حسيه عن سعيد بن جابر عن ابن عباس رضي الله عنهما
انه قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة واليهود يصرمون عاشورا قال الطيبي حرم من باب الصفة
التي لم يرد لها فعل والتقدير يوم مدته عاشوراء او صورته عاشوراء قبل ان يشرى كلامهم فاعلى اخبره وقد يحمى به باسمه وقد
بعضهم الى انه اخبر عن العشر الذي حرم من طعام الاكل لم يذكر ان الله اليوم التاسع وسبق تقرير ذلك في الصوم فلما رجع ولا يخفى
نصم يوم عاشوراء فبما كرم ما هذا الصوم وكان هذا في السنة الثانية من هجرته صلى الله عليه وسلم فقالوا اى اليهود هذا
اليوم الذي ظهر فيه موسى عليه السلام على فرعون اى غلب عليه وفي الصوم من طريق ابو عبد الله بن سعيد بن
عن ابيه قالوا اوم صلح هذا يوم بين الله فيه بن اسرائيل من جدوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم وسقط قوله النبي
لاوى ونحن اولى بموسى منهم فبغير النية فصوموا وفي الصوم فضامه وامر به باسمه + باب قوله تعالى لا تحزن
فلما يكون من سبب الاخراج من الجنة فاشقى اسد الى آدم الشقاء وحده دون حواء بعد اشتراكها في الحزن لان في فزون
شقاء الرجل وهو يوم حواء شقاءهم فاضطر الكلام باضافة اليه + وهذا الاولان للاد بالشفاء التعبد طلب العاش الذي هو طاعة الله
وسقط ما قبله بغير اذنه + وبه قال حديثنا فاقية بن سعيد الشقي البخاري وسقط غير اذنه + باب سعيد بن احمد بن ابي
ابن الجار والنون والجمع المشددة وبعد الالف راء الحسنى الباء كان يعلا انه من الابدال عن يحيى بن ابي ليلى المشددة
من الامم عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
حاج موسى الى آدم بالصفحة المتقولة فقال لمسه انت الذي اخرجت الناس من الجنة بذكره وهو
الاكرم من الشجرة التي منى عنها فاشقيتهم بكذا الدنيا فبما اجملة مبنية لمعنى حاج موسى آدم قال قال آدم جيبا الى ابي
انت الذي اصطفاك الله برسالة بالجمع باختيار الانواع وبالاذنه فقط في الوينية وبكلامه على الناس المؤمنين
في زمانك وفي الزمان السابقة قريبا وانزل عليك التوراة انا الذي سمعته الاكابر المسلم اصدق في قوله بعد فلهما فله حنف ما تقدمت
وفاء العطف على الفعل الى اجابة التوراة هذا الذي سمعته الله ثابت كذا في قوله كان في الحالة فكيف تغفل عن العلم السابق بهذا السبب الذي
السبب تنسحق الى الذي هو القدر انت من صفاتك الله من المصطفى انما الذي يشاهد من ربه الاستار فتدعى على امرته الله
على قبل ان يخلق او قد على بان كنهه في الراجح المحفوظ وجملة التوراة والواحدة قبل ان يخلقني نادى مسلما باربعين سنة والش
من اناوى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حج آدم منى برفع آدم على القامعية اى غلب عليه بالحجة بان اصد منه لم يكن
مستغلبة متعانة من له بان ان امره قضيا وقيل انما احقر في حجة من الحجة بان الله خلقه ليعمله خبيثة في الارض من منى عن نفسه

فأثموا بهذه الحجة التي لمحتهم صنعة ثبوس في الدرع لا تخافون مني الملبوس كالملعون والمركوب فيقتطعوا
 أمرهم أي اختطفوا أي في الذين ضاروا ذنبا أو إثموا أو إثموا وقطعتهم إلى الله صفت إلى العلية على طريق الالتفات كانه يسمي
 عليهم كما انشدوا إلى آخره فيقيم عدهم فعد لهم الآثام من العظم ما ارتكب هؤلاء في دينهم والمعنى أحصلوا إلى الله
 فصاروا ذنبا وأثاماً لأنه في الكفاية. الحسب الحسب في قوله لا يسمعون صيغتها والجبرس بفتح الجيم وسكون الهمزة
 والهمس بفتح الهمزة وسكون الهمزة وأحد في المعنى وهو من الضم الحقيق والمرجع خبر المبتدأ الذي هو قوله وهو مسمى
 الآية لا يسمعون من تلوها وحركة تلوها ما إذا نزلوا من الجنة. إذا نزل ما مناس من تلوها فصلت معناه أعلمناك
 وذكر مناسفة لقوله فان قوا أفضل إذا نزلوا إلى الدنيا إذا اندبعت عددك وأعلمته بالحرب فانت وهو على سواء
 لم تعد من معنى الآية أعلمناك بالحرب وأنه لا يسمعون من تلوها ما إذا نزلوا من الجنة لا يسمعون. وقالوا لهما هديا صلا
 المراد في قوله لعلكم تتسألون أي قفوا في بضع العزقة وسكون الفاء وفتح الهمزة مخففة وفي نسخة تفتقروا بفتح فسكون
 فتمت تخفوا ولا من التلوها من جهة آخره تفتقروا وقال بعضهم أي اجعلوا إلى بعثكم ومساكنكم لعلكم تتسألون معناه يحكمكم بغير
 ما فيكم ومساكنكم فتجيبوا السائل عن علم ومساعدة. أرفض في قوله ولا يتسألون الذين أرفضوا أي رضي أن يتسألوا له
 مهلة منه وسقطت هذه الآية في التاميل من الإصنام والتمثال اسم للشيء الموضع متبعا بفتح الميم من قول الله. لا يسجد
 في قول كل السجدة هو الصلابة مطلقا أو محصورا بصيغة العهد وطعم صمد من صان المفعول والفعل محذوف تقديره فكما
 ينطوي الجوز للصيغة يكتب بها. هذا باب بالتوبيخ قوله كما بدأنا أول خلق نخليه كفارة تتعلق بعبادة وما مش
 وبد أنصتها وأول خلق مفعول بدأنا لأنه أبو القوام أي بعيدا أول خلق إعادة مثل بدأنا له أي كما بدأنا من العدم إلى الوجود
 نخليه من العدم إلى الوجود وقد اختلف في كيفية إعادة فعل أن الله يفرق إسماء الأحسام ولا يبدى بآدم بعيدا ليس بها أو يبدى بها
 ثم يوجد بها وهو الآية تدل على أنه متبوع إعادة بالإنشاء وهو من الوجود بعد العدم وعدا علينا العادة وقيل المراد
 حطاعيا بسبب الضار عن لك وتعلق العلم بوقوعه وإن وقع ما علم الله وقوعه واجب وسقط باب العباد في قوله وعدا
 علينا. وبه قال أحدنا سليمان بن حرب الواسطي قال حدثنا شعبة بن الجراح عن المغيرة بن النعمان بن النعمان
 وسكون الدين الضمى الكوفي تميم بن الجهم بدلا من سابقه من النسخ بفتح الناء عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله
 عنهما قال قال الخطيب النبي صلى الله عليه وسلم فقال أنتم محشونون محشونون إلى الله حفاة نساء الممثلة كذا
 في التفرع وأصله وسقطت في بعض النسخ عبارة من الكتاب عن كذا بفتح كيم مضمومة وراء سائلة بفتح الميم وهو الالف
 الذي لم يفتح قال أبو الوفاء بن عقيل ما زالوا تلك للقطعة في الدنيا أعادها الله ليدفعها من حلاوة فضله كما بدأنا أول خلق
 وعدا علينا أنا كنا فاعلمين ثم أن أول من يتسبى يوم القيامة إبراهيم وسقط لفظان لغير التثنية مني في السال في رفع
 في حصر صيغة إبراهيم بمدة الأدلة لكونه النبي النازع ربنا وإمامنا الحلي في منطوقه من حديث جابر بن محمد بن عبد الله السبيعي
 أي كس أن الشان يحل به جلاله مني فوخلهم ذات الشمال أي جهة النار فأقول يا رب اصحابي في فقال الأندلسي
 ما أحدنا بعدك فأقول كما قال العبد الصالح عيسى عليه السلام وكنت عليهم شهيدا ما دمت زاهيا وفيه في قوله
 شهيد فيقال إن هؤلاء هم الزاهدين على عقابهم ولا في رفع السبق إلى المقام من هذا فاقتم ولما به تذبذب الخلف على القول
 الواجبة. وقد هذا الحديث في الترمذي المائة. سورة الحج.

ملكه الأخذ فخل إلى تمام ثلاث آيات وأربع إلى قوله عذاب الكرب وهي ثمان وسبعون آية ليسم الله الرحمن الرحيم
 شئت البسلة لا في ربه وقال ابن عبيدة سفيان فما أسند في تفسيره عن أبي إسحق عن مجاهد المجتهد في قوله فقلوا
 الحسب أي المخلصين إلى الله وقال ابن عباس بن الصديق الحسب أي المخلصين في الآية فلو لم يسم قال ابن عباس في قوله لا يسمعون
 لم ينصروا وقال ابن عباس في قوله لا يسمعون أي إذا نزلوا من الجنة

عليه وسلم سيأمر الأيات المنزلة عليه من الله التي الشيطان في حديثه في قوله عند سكته من السكتات بمثل
نقمة ذلك النبي ما يوافي رأي أهل الشرك من الباطل فيمنعونه فيقولون أنه ما نكاه النبي صلى الله عليه وسلم وهو منزه
عنه لا يخلط حقا بياهل ما شاء الله من ذلك فيبطل الله ما يلقى ولا يفرغ من الكهنة من التي الشيطان في حكم الله
في شينها ويقال إن أمينة هي قراءته وفي الوثنية أمينة قراءته بالرفع فيها وفي بعض الأصوات وكثير من النظم بينه
فإنه صير ما من الأجنبي إلا أصافى بالبقية أي يصره ولا يكتسب وهذا ورد للثالث رحمه الله استشهد به ما على
أن يمتحن في قوله تعالى في هذه السورة إلا إذا تقيت مني أو حذلت ما صر به صاحب الأنا حيث قال لا تخافوا زوروا في نفسه
ما عيروه التي الشيطان في أمينة في شبهه ما وجب استغاله بالذي كما قال عليه السلام أنه لئلا على قلبي فاستغفر الله في اليوم
سبعين مرة فينبغي الله ما يلقى الشيطان فيبطله الله ويذهب به بعصمة عن الزكوة إليه والارشاد إلى ما يزيحه في حكم
آياته ثم ثبت آياته الداعية إلى الاستغفار في أمر الآخرة قبل أن يحدث نفسه يعني النبي صلى الله عليه وسلم بوزن المسكة من
أبني ولما لم له على هذا التفسير كثر ما في ظاهر هذه الفقه من الشكاعة وقد رويها ابن حاتم والطبري ابن المنذر عن طريق
عن شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بجملة النجم فلما بلغ الأنايم اللات والعري صناة الثالثة
الحرى التي الشيطان في لسانه تلك الغرائب التي وان شفاعتهن أترجي فقال المشركون ما هذا لم يشاء بغيره قبل اليوم فتجد سعيدا
فزلت هذه الآية ورواه البزار واسم به من طريق أمية بن خالد عن شعبة فقال في أسناده عن سعيد بن جبير عن ابن عباس
ثم ساق الحديث وقال البزار لا يروى بهذا الإسناد تفرد به صله أمية بن خالد وهو ثقة مشهور قال أبو داود في هذا
من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم ترك لا يعقده عليه ورواه أيضا ابن اسحاق في سيرته وموسى بن عمار
في تخاربه وأبو مصنف آخره كما هو مرسى وقد طعن فيما غير واحد من الأئمة حتى قال ابن اسحاق وقد مثل عن علي بن فضال الزنادقة
قال المصنف في غير ثمانية تفردوا ورواه مطعون والطب القاضي عياض في الشفاء في حين أصلها فشق وكفى إذا سئل هذا الباب هو
الصلاب وأرجح للثواب أن كانت كثرة الظفر تدل على أن لها أصلا لا سيما وقد رويها الطبري عن طريقين مرسى جالها على شرط
العصير ولما طابق بولس بن يزيد عن ابن شهاب حديث ابن بكير بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام فذكر نحوه وثانيهما طريق المعمر بن
وحماد بن سلمة فرفعه عن أود ابن أبي هند عن أبي العابدية وكذا طريق سعيد بن جبير المسابقة وحديث فخره لا يمتشي على القول
المحدثية بل يشق أن يجمع بينهما الثلاثة من يجمع بالمرسل ومن لا يجمع به لا اعتداد بغيرها ببعض كجاءه في شيخه المصنف
أما ما المحفوظ الفصل بغيره إذا سلمنا أن لها أصلا لوجب تأويلها وأحسن ما قيل في ذلك أن الشيطان يفتن بثلث الكلمات
أما قوله صلى الله عليه وسلم عند سكته من السكتات محال لما فتنه فسمه ما القرب منه فظنه من قوله وأشاعوا في
المواهب الدينية بالتم الحدية نيات على ما ذكره معا وقد قال مجاهد أنه عليه السلام كان يفتن أنزل الوحي عليه بسرعة ولا يخر
فتنم الله ذلك بأن عرفه أن أنزل ذلك مجسم للعلم في الحوادث والنزول وقيل أنه صلى الله عليه وسلم كان يتكلم عند نزول
في تأويله إذا كان يجمل فيلقى الشيطان في جملته ما لم يرد فبين تعالى أنه ينشئ ذلك بالباطل وأحكم ما دار بأدله وآياته
يقول غنى إذا أراد فعلا مقربا إلى الله التي الشيطان فكم ما يخالفه فخرج إلى الله في ذلك وهو قوله وأما ينزغك من الشيطان
فتنم فاستعد به لك في بعضه لا يخرج إلى الأمينة على معنى القليل أنه لو كان كذلك لم يكن ما يخطئ به الله عليه السلام فتنة لك
وذلك يبطله قوله تعالى ليحبل ما يلقى الشيطان فتنة للذين قلوبهم منهن أحبب الله لا بعدا أنه إذا تقيت مني أو حذلت
فيمس السوء في الأفعال الظاهرة بسببه فيصير ذلك فتنة لهم وقال مجاهد ما وصله القبط من طريق ابن أبي عمير
في قوله نزل معظلة وقص مشيدا أي بالقصة بغير القات والصاد للمعدة المشددة ولا يفرج وجه بكسر الجيم ونشد
والرفع أي من هذه ثابتة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم المشيد المرفوع البيان المعنى كم من فخره
أحكناكم بترعط على أسفله ما وقص مشيد أخيلناه عن ساكنيه وجعلنا ذلك عبرة لمن اعتبر وقيل إن الآية

المعطلة والعلم لسيدنا يسوع وكل اهل بيته واولادهم ائمة وقيادتهم وذكرا للاحاديث ان الفجر من بناء سد ادم
فصار معطلا لا يستطيع احد ان يقره على اميال ما يسمع فيه من احوال الجحيم المملوءة وقال غيره اي غير صاهية واما
يكاد لا يستطيعون اي يصطرون نعم العناية وسكون الفناء ومع الله المهيمنة من دار نصرته مستقيم من البسطة
وحق الفهم العبدية وقيل لظهور ما يولد الاذنة ويقال هو قول الفناء والرحام يستطيعون اي يستطيعون انكسر الفناء وضما
والادراك لا يروى على ايامهم ميمون البطش والوقوع تخليها الانكا واحاطوا به اي يكدون مطش بالدين يتلون بلبهم اياما
بمير من الله عليه ولم واصفاه من شدة القيد ويستطرون فخص معنى يستطيعون فتدعي بتدبيره والادب من سد اعلى يقال يستطيعون
وهو الى الطبيب من القول قال ابن عباس فيما اخبره الطبري عن طريق علي بن ابي طالب اي اهلهم اي اهلهم اولادهم وروى
الى الطبيب من القول اي اهلهم الفناء وفي رواية له ايضا الى الفناء ورواه ابن المنذر عن طريق سفيان بن عاصم بن ابي خالد
قال ابن عباس الطبيب من القول شهادته ان لا اله الا الله ويؤمن بالحق له من كلمة طيبة وقوله له البه ليعبد
الكل الطيب عن رواية عطاء هو قول اهل الحق الحمد لله الذي صدقنا وعدنا * وهذا الى صراط الحميد هو الاسلام
والاخرى ذروا وقت الاسلام بالقرى الى الاسلام والحمد لله الذي جعله في افعاله وهذا ان لا يروى ساقط غير انه
وقال ابن عباس فيما روى من المدة معناه بسبب في قوله فليمد بسبب في جعله في سقف البيت ولطاف الله
فليمد بسبب سماء بيته وليحقق به والمعنى من كان يظن ان لم يمد الله ببيته صلى الله عليه وسلم في الدنيا باعلاه كلمته والحمد
دبه وفي الاخرة باعلاه رجبته والامقام من بعده فليمد في سقف بيته فيصدق به حتى يموت ان كان لك عاتقه
وان الله ناصر الاممالة قال الله تعالى اذا نسف سدا الآية وقال الصادق بن محمد بن اسلم فليمد بسبب السماء اي ليتوصل الى
بلج السماء فان اضطرها ياتي محمد صلى الله عليه وسلم من السماء ثم ليقطع ذلك عنه ان قدر عليه وقول ابن عباس في الحديث المعنى بلج
في السهم على هذا القول الثاني فيه استعارة متمثلة والامر للعبودية على الاذكار عتبة العبد والامر للاذكار * قد حصل
في قوله يوم ترونها تذبل كل مصعة مما صنعت اي تشغل بصم لوله وقوم ثالوثه ليو لما ترى من احب الناس اليها ويوم تستعمل
والضيق للامثلة وتكون فيما قاله الحسن يوم القيامة او عند طلوع الشمس من مغربها كما قاله علقمة والتعب والصبور للثواب
مصعة وهو مصع من المصعة التي هي في حال الاصلع ملقعة تدبرها الصبح للضم التي من ثواب ان ترصع وان لم تبشر الاضلاع في حالها
ففي مصعة ليدل على ان لك الهوا اذا وجدت به حدة وقد التفت الصبح تدبره من ثوابه لما يمتد بها من الهبة * هذا باب
التي يروي قوله تعالى وتري الناس سكارى يصم السيق سقطاب وقاله لغيره وروى عنه قال احد ثلثه بن جعفر قال
حدثنا ابي حفص عن عات بن ابي الكوفي قال حدثنا الامام الحسن بن علي بن ابي حمزة قال حدثنا ابو صالح وكونوا من اهل
الحديث رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة يا آدم فيقول
لبيتك يا ربنا وسعديك فينادي بفهم الله ان يصوت ان الله يا ربك ان يخرج من ريتك بجنا الى النار
بفهم المودة وسكون العين للمهلة اي معروفا في نصيبا والمعت الحيش والجمع النبي الى حم من ريتك الداس الذين احبوا
والعشر الباق قال ارب وما يوث النار اي وما مقدار سق النار قال من كل الف اذاه نعم البهمة اى اطه قال
شعراة وتسعة وتسعين وفي حديث ابي هريرة هذا المؤلف في باب كيف الحسن كتابه في الفان وقيل احرم من كل مائة
سبعة وتسعين وهو يدل على ان نصيبا اهل الجنة من الف عشرة وحديث الثابت انه واحد الحكم للثلاث ارجل حديث الثابت
جيم رية آدم يكون من كل الف واحد حديث ابي هريرة على ما يوجب ما يوجب فيكون من كل الف عشرة فيجوز ان يضعه الكامل
حمله اى جنيته ويشيب الوليد من سدة هوك له وهذا على سبيل التمثيل واصل ان المصم تنقعه القوي ترفع
بالشيب انهم على الحقيقة لاى كل احد يصح على ما عليه فتش الحاصل جلتوا المصم مصعة والطفل طفلا فاني وقت دلة لك
وقيل لك لادم عليه السلام في موافق له وقبوم من ارجل ما سقط معه الكامل في شيبه له الطفل وتذل المصعة قاله

سكنت على عتق كيف يصنع ام تحتل ان تكون متصلة يعني اذا راى الرجل هذا الشئ الشنيع والامر العظيم وثابت عليه لم يتركه فقتلوه ام يصير على ذلك الشار والعار ويجعل ان يكون منقطعة فسالوا عن اقل مع القصاص ثم اضرب عنه الى سواه لان الام للمنقطعة متضمنه لبل والرمق فيضرب الكلام السابق والرمق تستأنف كلاما اخر والمعنى كيف يصنع ام يصير على العار او يمتد الله اما آخر فلذا قال سئل باعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأتى عاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله حذفت للقول لالة السابق عليه أى كيف تقول في رجل وجد مع امرأته رجلا اقبلته فقتلوه ام كيف يصنع فكرر رسول الله صلى الله عليه وسلم المسائل المذكورة لما فيها من البشاعة والاستعانة على الجور والمشتا وتسلط العدو في الدين بالخرق وضع اعراضهم وزاد في اللعان والطلاق من طهر بن مالك عن ابن شهاب وعليه على كبر على عاصم اسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رجع عاصم الى اهله فسال له عومر فقال يا عاصم ما ذا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم لم تأتني بخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم في المسائل وعامها ثابت تفظ وملكها هاتوا مستطاع في حال عومر لا الله لا انتهي حتى أسألك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فخرجوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رجل وجد مع امرأته رجلا يزين بها اقبلته فقتلوه ام كيف يصنع فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انزل الله القرآن في ذلك وفي صاحبك حتى رجعت فخلت بنت قيس بنيا ذكرا مقاتل بن النخعي انقلب عاصم المذكور واسمه باخوة والمشهور انما كانت قيس اخبر ابن مردويه عن طريق الحكم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى ان عاصم بن عدى لما نزلت والذين يرمون المحصنات قالوا لرسوله ان احدا اربعة شهداء فاقبل به في بنت اخيه وفي سنة مع ارساله ضعف واخرجه ابن ابي حاتم في تفسيره عن مقاتل بن حيان في المسائل عاصم عن ذلك اقبل في اهل بيته فاناه ابن عمه حننه ابنة عمه وماها بن جهم الملقاة والزواج والتحليل ثلاثتهم بنوع عاصم وعندا بن مردويه عن سهل ابن ابي ليلى ان الرجل الذي في عومر امرأته به غوي شريك ابن جهم وهو يهدى الصحة هذه الزاوية لانه ابن عم عومر لانه شريك في حبة ابن جهم حيث يراى الجدين العجلان وفي سهل مقاتل بن حيان وعندا بن ابي حاتم فقال الزوج لعاصم يا ابن عم اسم بالله لقد ربيت شريك ابن جهم على بطنها وانما لم يسل وما فهمت ما مندا ربعة اشهر في حديث عبدالله بن ابي جعفر عند الدارقطني الا من ابن عومر العجلان وامرأته فانهم جعلوا الذي بطنها قال هو لابن جهم واذا جاء الخبر من طريق معتدة فان بعضه ما يعرض بعضا وظاهر السائق في حديث الله كان يقدم من عومر اشارة الى خصوص ما وقع له مع امرأته والظاهر ان هذا السياق اختصارا ويوفقه ما في حديث ابن عمر في قصة العجلان بعد قوله ان كلهم كلهم باهم عظيم وان سكنت سكنت على مثل ذلك فسلكت عنه النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان بعد ذلك اتاه فقال ان الذي سألته عنه قد ابتليت به فقلت صلى الله عليه وسلم ان لا يكره امرأته الا بعد ان انقضت ثم عاد فامرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بالملاعنة بضم الهم قال في المغرب لعنة لعنا ولاعنة ملاعنة ولعنا ولاعنا لعن لعن لعنهم بعضا وعولفة الطرد والابعاد وشهما كدمات معلومة جعلت حجة لا غشط الى قذف من لعنهم فزارشه والحق العارية او الى قذفه في التورى انما هي لدنا لان كلاما من الزوجين مبدع من صاحبه بما سمي الله في كتابه في هذه الآية بان يقول الزوج اربع مرات اشهد الله الى امر المصادقين فيا ربيت به هذه من الزنا والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين فيما رواه ابن ابي شيبة واليه في الخبر ويبرها في الغيبة وبأبي بدل حاتم القاسم بضم القاء الحكم يقول لعنة الله على من سكت الحكم وان كان له ان يفيده فذكر في الكفاة الخمس يستغنى عنه فيقول الولد الذي لده او حلالا ولد مني باليسق فلا عني ما لي لا عن عومر في رجعة حولة بعد ان كف في اوائت عند النبي صلى الله عليه وسلم وسألها فاحترت واخرت في السنة الاخيرة من زمانه صلى الله عليه وسلم وحزم القويرو احوامه وارجحان انما في شعبان سنة تسع وعند الدارقطني حديث علي بن جعفر انما كانت متعفة النبي صلى الله عليه وسلم في رجوعه وعندها كانت في شعبان سنة عشرين سنة وفي حديث ابن سعد وعندها كانت لده سمعة ثم قال عومر يا رسول الله ان جيسما فقد ظلمتها فظلمتها في الخراب من اجازة الطلاق الثلاث من طهر بن مالك عن ابن شهاب انما كانت في سنة تسع من قلة اللعنة بين المتكلمين في الاطام الزوجه حرقوا على النبي صلى الله عليه وسلم

اي اريد شهادته بان اهل الكوفة في ما رايه فلما كانت المرة الخامسة وقصوها بشدة من الغاف ولا يذوق
وقصوها بتفنيها وقالوا انما مرجية لعذاب الالم ان كنت كاذبة قال ابن عباس بالسند السابق فتلكات بجمع
منزومة بعد الكون المشددة فوزن فقلت اي سبائك عنك ونكصت اي اجبت حتى ظننا انما اترجم عن مثلها
في كذب النجم ودعوى البراءة ومار ما عليه ثم قالت لا افصح بفتح الهمزة والمجبة قومي سائر اليوم اي جميع الالام
ايام الدهر او فيما بقي من الالام بالاعراض عن الحق والرجوع الى الشقاق الزجر واريد اليوم الحسن ذلك الجراح فبهرى العام
فوضعت اي في تمام اشعار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليصرفها بفتح الهمزة وسكون الواو وكسر الهمزة فان
جاءت به اي ولد الحبل العيين اي شديدا سواد جفونها خضرة من غير الصال سابق الايتين اي غليظة خضرة
الساقين بفتح الخاء للمجبة واللام الهمزة وبعد اللام المشددة تميم عليه ما فيه لشره ان ابن سحابة فجادت به
لذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولاما مضى من كتاب الله في آية اللعان لكان بلغ لها شاقا في آية
للعن ما وفي ذكر السائر وتنبؤه تحويل عظيم لما كان يقبل وما في لعلت بفتح السين ففتحها فيها ما يكون عبدة للساطين فتدبر
للسامعين قال النعماني فان قلت الحديث الاول يدل على ان عويمرا هو الملاص والآية نزلت فيه والولد شابهه والثاني ان حلالا
هو الملاص والآية نزلت فيه والولد شابهه ولعلاب بن النوزي قال اخذوا في نزول آية اللعان هو بيب عويمرا بسبب حلاله
الا فلو كانت حلالا لما قاله عليه السلام لعويمرا انه قد نزل فيك وفي صاحبك فقالوا معناه الاشارة الى ما نزل في قصة
لأن ذلك حكم عام لجميع الناس بحسب انما نزلت فيها جميعا فلعنوا سالا في ريتين متتابعين فنزلت الآية فيها وسبق حلالا لللعن
انتم في القصة ثم نزلت في اللعان في قصة حلال سعد بن عباد لما اخبره ابو داود والتبرك واللعن في قصة عويمرا ثم
كما في حديث سهل السائي ولا مانع ان تعدد القصص يتعد النزول وجمع القسطين الى عويمر نزل الآية من ريتين انما جاعة فكم لا
يحمل ابن الصبحي ثبوت ذلك وكيف يجوز بخط الحديث ثابت في المصعبين بجمع وحكي لا يدل عليها وقيل النوزي في ترجمته اختلوا
في الذي حدهم أمهاته وحلوا ولا ضاع على ثلاثة احوال لعلاب بن امية او عامر بن محمد بن عويمر الجعفي قال الواقدي اخبر هذا القول امير
لكثرة الاحاديث وانفقوا على ان المجرور زائدا في حديث ابن حماد فقبول ان قصتي سلامة عويمر حلالا ليعتاق فقلت يختلف فيها وانما
فيه سبب نزول الآية في عباد قد سبق تقريره وبان اصله يلام في قوله سأل عويمر الجعفي عنك وبان قوله وانفقوا على ان المجرور زائدا
منع لزم ويجوز انما او انهم اعتقدوا ذلك ولم يثبت ذلك في حقه في ذلك الحكم فضايا البشارة ان يقال وانفقوا على ان المجرور
ابن حماد وهذا الحديث قد مر في تاريخ التميمي او قد نزل انه ان يلحق المدينة من كتاب الشهادات في باب قوله عز وجل واللعنة
ان غضب الله عليها ان كان من المصادقين فيمار ما عليه وضربا بالضب لان لعابا ليعن الجعفي لا يجتمع فيضحة ليعن فيمار
بالزنا الا هو صادق معذور وهو نعم صدقه فيما رماها به فلذا كانت الخامسة في حقها ان يغضبه عليها والمغضوب عليه هو الذي
يعلم الحق ثم يجبر عنه وسقطاب قوله ليعن في ربه وبه قال احمد ثنا مقدم بن محمد بن يحيى بن الميم وفتح الغاف وتشبه
الدال المنفردة الهملاي الواسطي قال احمد ثنا والاني حديثا بالاولاد عني القاسم بن يحيى عن عبيد الله بن عبد الله بن مسعود
ابن عمر بن حفص بن غصن بن عمر بن الخطاب قال البنادي وقد سمع القاسم منه اي من حيدله عن نافع بن مولى بن عمر
ابن عمر بن حفص بن غصن ان رجلا من عويمر الجعفي رجلا من ربه بالزنا فاستغفر من له حيا في ربه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره كما قال الله تعالى فذكره كما قال الله تعالى فذكره كما قال الله تعالى فذكره كما قال الله تعالى
ثم قضى صلى الله عليه وسلم بالولد للمرأة واستدل به على مشروعية اللعان لتفي الولد ليعن اللعان لولم يتم من الزم
لذلك في اللعان فيه نظرية لولا استحقاقه لحقه وانما نزل اللعان بالرجل فمحدث العتق عنه وثبوت زنا المرأة ثم
يرقم منها الكحل العينان قال النعماني ان نفي الولد في السلامة استغفر وان لم يتم من له انه ان يعيد اللعان لا يتقاه
ولا اعادة على المرأة وان مكته الرجم الى الحكم فآخره بغيره حتى ولدت لم يكن له ان يشفيه وفترق

عليه السلام بين المتلاعنين متمسك به الحنفية ان يحرم الثعالب لا يحصل التزويج ولا بد من حكم حاله رحمه الله عز وجل
 ان المراءى والامتناع والتمسك بحكم الشرع بدليل قوله في الزهراء الاخرى لا يسئل لك عليها وتفرق بتشديدك لم يبق لك الا العظام وبالحقيقة
 في المعاني وبينة مباحث الحديث تأتي ان شاء الله تعالى في الثعالب في الثعالب وغيره وجوزته هذا باب بالثنتين قوله نقله
 ان الذين جاؤا بالافاك في ام عاتشة عصبية جماعة من العشرة الى الاربعةين حينئذ ايام المؤمنين يريد عبد الله بن ابي بكر
 من جملة من حكمه بالايمان ظاهره ان الذين دفعوا وحسان بن ثابت ومسطور بن ابانة وحلة بنت جحش ومن ساعدكم لا تحسبوا
 سائر لكم الصبر للانك والخطاب للرسول والذين كبروا حاشية وصفوا لتأديمهم بذلك بل هو خير لكم ما فيه من جهل فوايدكم
 والهايا رشفتم وبيان فضلكم من حيث نزلت فيكم فاني عشت انة في براءتكم وتحويل الوعيد للقاتلين وتسببهم الى الانكسار
 اصري منهم من اهل الافاك ما اكتسب من الاثم اى تكل منهم جزء ما اكتسبه من الضالكة الاخرة وللذمة في الدنيا فائدة
 ما خاض فيه عتقه والذى تولى كبره معقده بالثعالب منهم اى من الثعالبين له عذاب عظيم في الاخرة اوفى الدين بالانك
 بلاء او صواب ان ابي مطهر دامته ابا النفاق وحسان اعمى اهل اليبدين ومسطور مكفوف البصر سقط الى ولا تحسبوا لهم اقال
 قال ابو بريدة اى كذاب وقيل هو ابلغ ما يلقون من اللذاب والافاك وسما في افاك الكفرة مصر فاعينهم فويلهم افك الشئ اذا
 قلبه من وجهه وبه قال حدثنا ابو يعين الفضل بن ديق قال حدثنا سفيان بن عيينة عن معمر بن ابي بشار عن ابي هريرة
 محمد بن مسلم بن شهاب عن عروة بن الزبير عن العوام عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى والذى تولى كبره قال
 هو عبد الله بن ابي بنى بالثنتين اى من هؤلاء برقم اى انه صفة لعبد الله لا اى وسلول غير مشقة للثابت والعلية الامانة
 ولله من امانة الذكر اليه انه كان مبتداه وقيل لشدة رغبته في ساعة تلك الفاحشة به هذا باب بالتزويج قوله عز وجل
 لولا ان تخفى بنية اى هؤلاء سمعتم من المؤمنين المؤمنين بانفسهم خيرا الى قوله الكاذبون بانفسهم اى
 بالذين منهم من المؤمنين المؤمنين كقولهم ولا تلمزوا انفسكم فان قلت لم يرد من الخطاب الى العينة في قوله وقالوا هذا افاك ولم يقل فاني
 وعز لضمير المظهر الخطاب الى العينة وللغير الى الهم في قوله كل المؤمنين المؤمنين ولم يقل فاني بها اشارة على الاصل لان
 من يحضر الرسل صلى الله عليه وسلم وخلاصة الجواب كمال في مقامات الغيبة العدل من الخطاب الى العينة فويلهم الخاطئين بغير ايات
 ومعاينة شريفة ولما داس مقام الغيبي اى كيف سمعوا ما لا ينبغي الاصفاء اليه فضلا عن ان يتفوجوا به وفي العدل من الغيبة
 المظهر الدلالة على ان صفة الايمان جامعة لهم فينبغي ان يشترك فيها ان لا يصح فمن شاذ له فيها قوله عاتبة والاطع طاعن ان
 عيب اخيه عليه والطنخ اخيه طعن فيه وسياق هذه الآية مما نابت لاني ردفطوني واية عاتبة ولولا هذا لا سمعتم فاني
 ما يكون لاني لا ينبغي ان يرفع لاني ان يتكلم بهذا القول المحض او يبرعه فان ذلك آحاد الناس محرم شرعا سيما التسديقة
 ائمة المحدثين حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم مسجحات ومعناه التعجب هذا ما تان فليكن اى كذب عظيم يهت وتبصر من عكسه ولولا
 صلاحها واعليه اى على ما ذكره اربعة شهداء وشهود على حائتهم ما روى فان لم يبق بالثعالب فيشهدون على ما كانوا
 قالوا ذلك عند الله اى في حكمه هم الكاذبون فينا نالوه وهذا ساقط لاني ردفطوني واية عاتبة ولولا هذا لا سمعتم فاني
 من كبر بضم الموحدة وفتح الكان مصغر المخزومي ولام المتجر قال حدثنا الليث عن ابن سعد الايام عن يونس بن ابي
 عن ابن شهاب محمد بن مسلم الزهري انه قال اخبرني بالافاك عروة بن الزبير عن العوام وسعيد بن المسيب بنهما
 وعلقمة بن وقاص الليثي وعبيد الله بن عمر بن ابي عبد الله بن عتبة بن مسعود عن حديث عائشة رضي الله
 عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين قال لها اهل الافاك بكرا لانه وسكون العاد الكذب الشديدة والافاك المزيه ما قالوا
 فبرأها الله ما قالوا اجازة في كتابه قال الزهري وكل من اربعة حدثني بالافاك طائفة من الحديث اى اجتهده فيجده عن عروة
 لان جمعة من كل واحد منهم وبعض حديثهم يصدق بعضها قال الفتح كانه مقلوب المقام يقتضيان يقول حدثت بعضهم
 ويحتمل ان يكون على ظاهره اى ان بعض حديث كل منهم يدل على صحة الحديث فيبقى حديثه لحسن سياقه وجودة حفظه وان كان بعضهم

الليم والله ولا في خمر والله ما كل من كذب ولا في خمر والله ما كل من كذب نصيعة للصلح أسامة الى أنه استمر من تركه الخاطبة
 وهو أحسن من الأول فالأصح من الغشمال الاستيقاظ والاستيقاظ من كذب غير استرجاع حتى أناخ راحته
 فيمنع كلامه من غير الاسترجاع الى أناخ ولا يمنع ما يدور لا تخفة ولا في خمر من الحجة والسبق لحسين النافق فغيره لا تلتزم
 فلا ينم ما قبل الأناخ ولا ما بعد ما وفي ولاية ابن إسحاق انهما ما خلفا وأنه قال لهما أركبوا واستأخره وفي حديث ابن عمر
 عند الطبراني وابن مريم وفيه فلما رأى أن رجل قاتل بالفرسان قد قتل الناس في منهل سبعين جريحاً عند أبي حاتم فاستقر
 ونزل عن جبره وقال جاشناك أيام المؤمنين فحدثنا بالفرادة فوطي على يد يما بالفتنة أي يدى النافق تكون أسيرهم كونه
 والافق على يد يما فاشناك ما انطلى حاله فيقول في الرحلة وفي من قاتل بن جيان بالمهملة والتجبة عند الحاتم الأكليل
 أركب معها من قتلها وما في الصم هو الصم حتى أتنا الجحش بعد ما نزلوا لآخرهم موغرين بضم الميم وكسب الفين المعجبة
 والمر الممثلة أي نازلين وقت العرة بضم أولو وسكوا العين المعجبة شدة الحر وقت ثور الشمس كبدا أسماء في فجر الظهيرة قال الجحش
 بالمهملة والظهيرة بضم المعجبة وكسر الهمزة حيث تبلغ الشمس من مقامها من الارتفاع كأنها وصلت إلى الخمر وهو على الصدر وهو التبريد
 موغرين فمهلك أي يسلكك من هلك أي في مائة وفي رواية ابن أريس عند الطبراني فمهلك قال في فيه أهل الأناك ما قالوا
 كان الذي في الأناك رأس المنافقين عبد الله بن أبي النوفل بن رسول نعيم ابن صفة لعبد الله وسئل بضم السيد
 غير منفرد للعلمية والتأنيث فقد صمد المذبذبة فاشناك أي من متحين قدمت شهره والناس فيفيضون
 بضم أوله في قول أصحاب الأناك أي يشيعونه لا أشعر بشئ من ذلك وفي رواية ابن إسحاق قد انتهى الحديث إلى رسول
 صلى الله عليه وسلم والي يرحم ولا يذم من شيا من ذلك وهو يريني بضم أوله من التثنية وبضمه من الهمزة يقال له ولهم إلى التثنية
 ويصني في وجي إلى لا أعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف بفتح اللام والظلمة المهملة والفاء والفاء ولا في
 بضم اللام وسكون الظاء أي الرق الذي كنت أرى منه حين اشتكى أمرني أنما يدخل على تشديد الياء رسي الله
 صلى الله عليه وسلم فيقول كيف تيكتم بكسرة الفوقية وهو الموت مثله المذكر والابن إسحاق فكان لما دخل
 قال لعمري وهي تمر حتى كيف تيكتم الموت من ذلك بعض الجفاء منه صلى الله عليه وسلم ولكنهم لم تكن ندرى السبب ثم ينص
 فذلك الذي يريني بضم أوله وكسر تاءه ولا أشعر بالشئ الذي تقوله أهل الأناك وسقط لفظ الشر لغيره في حديث
 بعد ما فقهت بفتح الفوقية والفاء ويجوز كسر أي فقه من مرضي لم تمل في العصة فخرجت معي لم مسطح بكسر الميم وسكون
 السين فتح الظاء بعد هاءه مفعلاً واسمها سفي قبل المناصب بكسر القاف وفتح الواو أي جهة المناصب بفتح الميم والواو في الأصل
 صاغين مفعلاً من مضع حاج للدية وهو متبررنا بفتح الراء المستثة أي وضع قضاء حاجتنا وكنا الأضحية الألبان
 إلى البيل وذلك قيل أن نتخذ الكنف بضم الكاف والنون موضع قضاء الحاجة قهرها من موتنا وأمرنا الصغار الألبان
 بضم الراء وتخفيف الواو وقت للعرب في التبرر قبل الغائط وفي رواية فلم في البرية أي خارج المدينة بجوارح الناس فلما
 نتأذى بالكنف برائحتهما نتخذها عند موتنا فانطلقت أنا وأم مسطح بكسر الميم وهي ابنة أبي رهم
 أنيس بن عبد مناف بضم الراء وسكون الزا في رواية سلم عند المؤلف في الغار وهي ابنة أبي رهم بن عبد المطلب بن عبد
 مناف قال الخطابي جرح وهو الصواب وأمه ابنة خضر بن عامر خاله إلى بكر الصدوق واسمها رائلة فيأذركه النعم ولما
 مسطح من لثة بضم اللام وثلاثين بينهما الف من غير تشديد يابن عبد المطلب فأقبلت أنا وأم مسطح قتل أي حمة بضم حاء قد وبني
 وقد فرغنا من شئنا فغارت بالقاهرة العين إلى الفتوح أم مسطح في مرضها بكسر الميم كأنها مرضت ثم أوتوا وكان ابن أرقا قال أنيس
 مسطح بفتح العين قبل الجرح وكلام ابن الأثير يعقيدان الشعر كسر إلى أي الله وأمه رائلة قلت لها بكسر لاء تسبين جلد
 شديداً لئلا تسبني بفتح لاء كذا في نسخة أخرى وهذا هو السبع قال في عائشة قلت قال قال أي عائشة فأخبرني
 أم مسطح بقول أهل الأناك فزاد من هذا على مرضي قلت فلما رجعت إلى بيتي وسقط الغبار في رجلي فقلت قالت قول

عن خدامي سابق للبرية التي قبلها بيرة مع ما فيه من البعث ولا في رقاد في بطن التذكري وهو يطين على الذكر والاني فقال احسن
 فتح يربك على عاتقه فقال لا والله ما علمت عليه ما عيب الا انها كانت ترقى حتى تدخل الشاة فتاكل خبزها او
 يجعينها بالشت من الرادى وانتم هم بعض اصحابه فقال الصديق رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية اخرى في رواية اخرى
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في شأنك الجارية فداها عنى وتبعه فلم يتركه الا في غير من ماله ما قالته والله ما علمت على عاتقه سوا
 حتى اسقطت لها به في لم اسقطت لى هذا في الكلام ساقط والصحة في قوله به لا تتركه لوللرجل الذي تمسك به وقال ابو الجوزى هو الذي
 بالامر في قوله في خطبه باسقط من القول بسبب في الامر وغيره ما على الجارية وبه عاتقه ما تقدم من انتمارها وعندها والى
 هذا الباب يكون ان هذا هو ابن ابي رباح وقال ابن بطال بن ابي بكر من فيهم سقط في الخندق اصله فاللعن في ذلك الما الما الما
 فقالت اى الجارية سبي الله والله ما علمت عليها الا ما علم الصائم على تزل الذهب الاحمر البنت في البيت قوله
 ولا عيب فيهم غير ان سبيهم البيت وبلغ الامراى ما لا لك الرجل صفوان الابن رويتم الامنة لك الممل الذي قيل له
 اى عنه من ذلك ما قبل قالهم هنا جعي عن كعب بن جوفه فقال وقال الذين كفروا الذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا اليه اى عن الذي ينزل
 كما قاله ابن الجلب ان جعي اى قبل فيه ما قبل في قوله في البيت قد تمسك لى اى في حياق فقال سبحان الله والله ما كشفت
 كشف اننى قط بغيره النور اى في جاريه راجعها معتمدا في حرام وكان صلى الله عليه وسلم قال عاتقه فقيل صفوان شمه في
 سبيل الله في حرمه اى سبينة سنة تسع عشرة في خلافة عمر بن الخطاب اى سبعت قالت واصبروا اى عنكم فلم يزلوا حتى
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد صلى العصر في المسجد ثم دخل على وقد اكتفى اوى عن عيسى بن
 شمل في المسجد والله وانى عليه ثم قال اما بعد يا عاتقه انى كنت فارقت سوا ابا القان والفاة اى سبنته او ظلمت
 نفسك فتوبى الى الله وفي رواية اخرى انى انما من بنات آدم انى كانت احظت فتوبى فان الله يقبل التوبة عن عباده
 وقد جات امرأه من الانصار لم تسم فسميها السة بالثب فقلت له عليه السلام الا تسمي كبرياء ولا في الاشى
 تسكنها وزيادة تحب من هذه المرأة للانصار اى انها كبرياء على حسب فهمه بالثب فسميها السة فوعظ رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قالت عاتقه فالتفت الى ابي فقلت اجبه عليه السلام عنى ولا في رفقته اجبه قال لا اقول
 فالتفت الى ابي فقلت اجيبه عنى عليه السلام فقالت اقول ما ذا قال ابي الله فيه شاهد على في الاستفهامية
 ركبت مع ذا الاربعة يد ما فيع فيها ما قبلها رافعا ونصا فلما لم يجيبها كتمت فسميها السة فسميها السة فسميها السة
 هاهنا فقلت اما بعد فوالله لئن قلت لكم انى لم افعل اى اقبل والله عز وجل شمه في لصا دقة
 فيما لم يروى ما ذاك بها في عنكم لهدى لا في رفقته ككلمته واشهر به بضم الهمزة مبيها للمعرك الضمير والمنفرد
 الى الامم فلو لم رفع باشرى وان قلت انى فعلت ولا في رفقته والله يعلم انى لم افعل ذلك فتعقوب قد راءت
 اذرت به على نفسه ما واني والله ما الجح وكلم مثلا والتمست سكرت الشراى عنت اسم يعقوب عليه السلام فلم
 اقول عليه الا ابا يوسف حين قال فصب جويل اجر هو الذي اشكرى فيه اللشق والله المستعان على انصفين على
 ما قصته وانزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم من راحته فسكتنا فقم عنه الحق الى الابد في الشراى في
 وهو مسمي حبيته من الرق ويقول ابشر يا عاتقه فقد نزل الله برامتك وفي رواية اخرى في رواية اخرى
 الله قد برك قالت وكنت لشدة بالصبغ كان ما كنت عتبا اى كنت حيا حتى صلى الله عليه وسلم برك في اوى ما كنت عتبا
 عتبا في ذلك قاله البصر فقال اى في ابي الله صلى الله عليه وسلم ولا في رفقته ولا في رفقته ولا في رفقته
 برك في لهدى سمعته الى الان في النكاح ولا في رفقته ولا في رفقته ولا في رفقته ولا في رفقته
 ابو بكر ما خلفت ذلك لما علمت اني لم يادوا ابنته في ذلك مع ختمهم من بركها واما في رواية اخرى في رواية اخرى
 لولا اني لم اكن حبيب حبيبة لكانت من ذلك عتبت بغيره عليه السلام لانه الله ففهمه من امر ابا الله بالحب فقلت ذلك في

اولاد يعقوب فلذبحوه فليث فيهم زمانا فتشكى الى الله منهم فتعذر ابتلاؤا رسوله واما ذكرا فاعامة يومهم فيجعلون
 بينهم وهو يقول سيدى ترى ضيق مكانى وشدة كمرى وضيق كمرى وقلة حيلتى فارسل الله عليهم رجلا ماضيا شديدا لهم
 وصالحا الامم من بينهم فخر كبرت ريقكم واذنكم سقاء فذابت ابدانهم كما يذوب الرصاص وقيل غيره ذلك فاجابوا
 ولا يذبحون وما يذبحون قالوا بعينه فقال ما احببنا به شيئا الا يعتد به وللأصلي اى ان يعتد به فجزوه وعذبه مؤله وقالوا
 سقاء لا وزن لكم عندك غرا ما فى قوله فقال ان فاجابوا قالوا بعينه هذا كما والى الرما المم وعمل المسكين غريم
 يذارق غريمه الا غريم جهنم وقال فاجاهد فما اتعبه وقله فى قصيدة وعنتوا اى طغوا وعنتهم طلبهم فبى الله حتى يذبح
 به وقال ابن عسبة سيفنا فى قوله تعالى بسرة العاقبة ما كنتم للولث استظنا على عادته فى مثله عاتية من قوله
 ابراهيم صرعه عاتية عنت عن الجحيم ان الذين على الهم فخرت بالاكل لا وزن فى نفعه وقال ابن عباس بدل ابن عسبة و
 اتى فى هذه التفسير بقديهم واتخذوا بعض النسخ باب قوله عز وجل الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم لى
 مقتولون او مسجونين اليها والموسى اخبر سيدا محمد زى امم الذين اوصى عليه الذم اودع بالابناء وخبره الجاهل من قوله ان
 شمر ككنا منزلا ومصيرا من اجل الجنة واصل سبيلا واخطا طريقا ووصف السبيل بالضللال من الاسناد المجازى الصالحة
 وسقط لا يذبحون واذ ذكركم وقال تعالى جهنم الآية وبه قال احمد ثنا عبد الله بن محمد المستدرك قال احمد ثنا ابو اسود
 البغدادى ابو يعقوب الملوب قال حدثنا شيبان بن عبد الرحمن النخعى عن قتادة بن جوعامة انه قال ثنا الحسن بن دلك خذ
 الله عنه ان رجلا لم يسم قال ابى الله يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة استهناهم حدثا منه الاداة والتمام من
 وجهه انهم انهم كيف يحشرون النار على وجوههم قال ليس الذى اى مشاهة على المرجئين الدنيا قاذرا بالانفس لاني وبارئ
 على ان يمشية بغم العقبة ويكون المم على وجهه يوم القيامة وظاهر ان الملام مشبه على وجهه حقيقة فلذلك استغنى
 حتى سألوا عنه قال قتادة بن جوعامة بالاسناد الذى ذكرى بلى صخرة ربما انه لتاد على ذلك قاله تصديقا لقوله ليس وحده
 حشرا على وجهه معاقبة على تركه السجود فى الدنيا فلما رآه الهوانه وحسانته بحيث صار وجهه مكان يديه ورجليه فى
 التوفى عن الموديات وفى حديث ابى هريرة المروى عند احمد والوارى اسماه وكفى يستحق على وجوههم قال الذى استقام على علم
 قاذرا ان يعيشهم وجوههم اما انهم يتوفون وجوههم كل حدة شوك وستكون ناعرة وان تلامه تكل الى بقية صبا هذا الحديث
 فى كتاب الترمذى بوجوهه باب قوله جل وعلا والذين يدعون مع الله الها اخرى الا يعذبوا وعذرا ولا يقتلون
 النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون يجوز ان تتعلق الباء فى قوله بالحق بنفس يقتلون اى لا يقتلون بسبب الحق
 الا بسبب الحق وان فعل مجذوف على انما صفة المصدر اى فلا متلبس بالحق او على انما حالى الامتلاء بالحق فاق قلت من
 قتله لا يدخل فى النفس الحرة فكيف يصح هذا الاستثناء لاسباب المقصود لحرمة القتل قائما ابدان وجواز القتل فانما ثبت بمما فقتله
 حرم به اشارة الى المقضى قوله الا بالحق اشارة الى المعارض والسبيل اليهم للقتل هو الرقة والنها بعد الامعان وقتل النفس
 ومن يفعل ذلك اشارة الى جميع ما تقدم لانه بمعنى ما ذكره فلذلك وحده يلقى اناما العقوبة قال
 جزى الله ابن عرجة حيث نصى عتقا والعقوبة له انام

اى عقوبة وقتل هو الاثم نفسه اى يذبحه اثم فاطن الاثم على جرائمه او الاثم اسم على ما جهنم اولاد او بوق فيها وليحرم بجنه الاثم
 وسقط لا يذبحون قوله التهم اهل الاثم ومن يفعل ذلك وقال بعد قوله النفس الآية وسقط للأصلي ولا يزنون الا فى قوله العقوبة وبه
 مستدرك حبان مسند قال الحسن بن سعيد القطن عن سفيان بن عيينة قال حدثنى بالازداد منصوب حبان للتعمير
 هو الاثم عن ابن ابي شقيق بن سلمة عن ابى ميسرة صالفة عن عمر بن جرير بن عبد الله بن عيسى بن سمرة قال سفيان
 النخعى وحكى بالازداد واصل حبان بن جرير التعمير لعمدة المصاة وتبديده الحسنة وبها لاف نون الشك اكفى من شقية الاثم عن
 ابن ابي شقيق بن سلمة عن عبد الله بن سمرة رضى الله عنه فاسقط سفيان فى حذوه ما انشبه بين ابى مائل وابن مسعود فى

منصوره الا عشر وهو ابو مسير وهو الصواب قال اي ابن مسعود سألت ابا عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 شكك الراوي ابي الذئب عند الله وسلم اعظم قال ان يجعل الله لنا كتابا لنزاعنا شيئا وهو خلقك فوجد الحق بذلك
 على الخائف واستقامة الحق بل على تحية الاولين لم يكن على الاستقامة قلت ثم ابي بالتشديد للتزويج فيكلام
 سبقه او الامة وغيره قال ثم ان يقتل ذلك خشية ان يعظم معك مجالهم الوعدان وايضا النفس عليه عند الفقه
 ولا اعتبار به فهو منه لا يقال القيد بحشية الطعام بهم لانه ختمهم الفاعل انهم كانوا يقتلونهم لاجل ذلك قلت ثم ابي قال
 ان ترائي وتراي بحيلة جازك بقول الماء للماء وكلام الاول في وجهه لانما جعل له فني فبيلة بمعنى فاعلة او
 من الجور لانما جعل معه ويحل معها وانما كان في الاشياء انما ابطال الماء من اياه به حفظ حقوق الجهاد في التقيم ترائي فاعل وهو
 ان يكون من الجانب في الصيام لعله منه به على شدة قبحها انما كان منه لاسمها بان يغشاها ثامة او مكرهه فانه اذا كان زناه
 بهما مع المشاركة بينهما والعزيمة كبريا كان ناهية عن ذلك البدر اقيم من الجلي قال اي ابن مسعود ونزلت هذه الآية لتفقد
 لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين لا يدعون مع الله الها الاخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا
 بالحق زادوا ذر ولا يوزون وهذا الحديث سبق في البقرة وبان ان شاء الله تعالى في التزويج الادب والمجاريين + وبه قال احمد
 ابو اسحق بن عمار الفراء الملقب بالصغير قال اخبرني ابي هشام بن يوسف الصنعاني او عبد الرحمن القاضي ان ابن جبريم الملقب
 بن عبد العزيز اخبرني قال اخبرني بالافراء القاسم بن ابي بزة بفهم للحداد وتسير المرائي اسم ابي بزة نافع بن ابي رباح صغير
 شكى هو والد عبد الله بن المقرئ اوى بن كبريولس القاسم في الصامع الا هذا الحديث انه سأل سعيد بن جبير هل لمن قتل من
 متعمدا من توبة زاد في رواية منصور بن سفيان اخبرني بالافراء القاسم بن ابي بزة فقالت عليه ولا يفي رواه الذي
 النفس التي حرم الله الاباكتي واعترف بعضهم على رواية ابي بزة من جهة وتوقع التلاوة على عزما هي عليه واجابوا للتفسير
 بان المعنى فقرات عليه آية الذين لا يقتلون النفس فخذ في المضاف واقام المضاف اليه مقامه وحيدان لم يلزم كونه غير ذلك
 لانه لم يحكمها فصار اشارة فقال سعيد بن جبير القاسم بن ابي بزة فقرأتها يعني الآية على ابن عباس كما قالوا على
 فقال هذه الآية صكبة تستعملها ولا في معنى نسخها آية مدينة والذين في المدينية مدينية متخفين بعد ما
 مسكوة يعني قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم التي في سورة النساء وليس فيها استثناء الماشي وقالوا نزلت الخلف
 بعد البينة جلة ليسير وعندنا من رواية من خارج بن زيد بن ثابت عن ابيه قال نزلت سورة النساء بعد سورة الفرائين بسبعة
 وقول ابن عباس هذا المجل على الهمم والتعظيم والاكل ذنب محو بالتوبة + وبه قال احمد بن حنبل بالافراء ولا في رحدثنا احمد بن حنبل
 بالمدح والجمعة المشددة ابو بكر الصديق بنار قال حدثنا عند محمد بن جعفر بن ابي نعيم عن محمد بن جعفر بن ابي نعيم
 بالصفى كوفي عن سعيد بن جبير الاسدي عن ابيه اكره انه قال اختلف اهل الكوفة في قتل المؤمن اي متعمدا هل يقتل
 التوبة منه فحملت فيه بالراء والحمل المصليين الى ابن عباس ولا في رحدثنا عن الهجرى والمستعملين فخلت بالراء الحمد للجمعة
 اي بعد ان حلت الى ابن عباس انه عن ذلك فقال نزلت في اخرها نزل اي هذه الآية ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم المنيخ
 شئ + وهذا الحديث قد سبق في سورة النساء + وبه قال احمد بن حنبل بالافراء ولا في رحدثنا احمد بن حنبل
 منصور بن عمار بن العترة ولا في رحدثنا عن سعيد بن جبير وسألت وقال سألت ابن عباس رضي الله عنهما عن
 قوله تعالى فجزاؤه جهنم في الرأية الآية عن قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد بن ابي قال لا توبة له حمولة
 على التعذيب كما حمولة حديث الاسير الى الذي قتل تسعة وتسعين نفسا ثم اتي امام المائدة الى اهل بيتك لا توبة لك فقله فاحمل كونه
 ثم جاء آخر فقال له ومن يحمل بينك وبين التوبة للشهيد يجره لغيرها لانه اذا ثبت ذلك لم يفي جزاء الامة مثله لهم اولى
 الله عنهم من الافعال التي كانت على من يذبحه وعن قوله جل ذكره لا يدعون مع الله الها الاخر قال كانت هذه الآية في
 الجاهلية من شئ اهل مكة + قوله ايضا عاف ولا في رباب بالنسب قوله ايضا عاف له العذاب يوم القيامة

صهنا نصب على اهل حراسه معول من اهانته بميسته اى تأذله ولداته النيران يصاعف ويخلد الجرم فيها بالاس
 يلقى به استمال كثر له متى تأتاكم ماني وبارنا + تحت حطامه لا وفارنا ناعا وايدل من استرخا الدار صاس الجرم
 لم عامر شعة على الاستمنا كانه حواب ما الانام ويخلد عطف عليه + و به قال حلي ثنا سعلين حصص بسكون العين
 الطمحي من لد طمحة من عبيد الله الغمري التيق الاحد ثنا شيلين بر عسل المرحم الخوي عن منصور مر حواس العنصر
 عن سعد بن جبيرة قال قال ابن ابي نعيم رقم المهرقة وسكون الوحدة وقم الرأى مقصرا اسمه عبد الرحمن وهو العاصم
 سئل نعم السبع ميبا للمعول ابن عباس رفع فانت عن العنق وللأصلي سأل ابن عباس ميبا لذي الفرج كاسله وقال
 الحادطان جمل بصيغة الامر الاصلي عمر الاول الا وروى السلي وقال ان مقتضا حاله من واية سعيد بن جدير ابن ابي
 ابن عباس ان العنصر واية الاصلي بصيغة الامر الله يلح عليه قوله فعل سباق الآتين فسأله فانه واصر في جواب قوله سئل
 قوله بعل في سورة النساء ومن يقتل من منا متعرا فخرأوه جهنم زاد الاصلي حاله ما يوقى له ولا يقتل
 ولان زواله لا يقتل النفس التي حرم الله الابا حتى حتى بلغ الامن تاب آمن فسأله فقال المانوت
 قال ولا في الوقت فقال اهل مكة فقد عد لنا بالله ما سأل الام اي استكمابه وحملته مثلا وقتلنا ولان في
 قتلا النفس التي حرم الله الابا حتى سفل لاني ولانا نحن وايضا الفوا حشش فانزل الله الامن تاب آمن وعمل
 عمل اهلها الى ان يغفروا رحما به وقوله الفاعل بهذا باب النسخ قوله الامن تاب آمن وعمل عملها
 الامتناء متصل ومقطوع وروجه اوجيان بان المستثنى منه محكوم عليهم بانه يثبته العباد ويصير التقدي الامن تاب
 لصاعف له العباد ولا يلزم من افعاله التضعيف افعاله العباد غير المصعب والاولى عدل ان يكون استثناء مفعول
 من قال وآمن اذا كان كذلك ولا يلزم عدل الله ونقصه تليده السعي فقال البخاري قوله الجبروت اماما قاله ولا يلزم
 للمفسر الاشارة من قول كذا انه يحل به ما ذكره الا ان يتوكل اما الصلابة اصل العباد ومعدن بالذوق في الآية فاولئك سئل الله
 سئل انهم حسنة سيئاتهم معول ان السكون هو المقيت صرف المرد حده لم يعم البعير حسنة الاول وهو الماحد والآخر
 بالما هو للذكور وقدرهم هذا في قوله تعالى وددناهم بحسنتهم حينئذ لئلا يسيئوا حسنة الله يحسبها التوبة ويعدت بحسنة الله
 وقال علي بن السرة قال في السرة دعت جماعة الى ان ياتوا بالديار قالوا لا ياتون غيرهم انه تقيتوا بها لهم الشرك عاصي العوالم الاسلام
 ويحكم بالشرك بالما ونقل الميراث في الشريعة بالارادة واحصاها وقال الميراث غير يرد الله سيئاتهم لوجهها في الاسلام حسنة
 قال ان كثرة ثقل السيئات للصلبة بمثل التوبة الصريح حسنة لانه كلما يدركها دم واسترحر واستمع فيسفل اليها طاعة يوم القيامة
 وان حذر ما مكتوب عليه كتبها لا تفر من ثقله سنة في مصيئة كجدا له حديث ابن رطلان في سئل قال صلى الله عليه وسلم
 الى الاخر اعراس السارح وحاصل البار اعراس الحجة دخول الى الجنة دفق اعراس عليه كذا دونه وسأله عن صغارها قال لا يمت
 يوم كذا كذا وكذا وعملت يوم كذا كذا وكذا اقول نعم لا يستطيع ان يكفر من ذلك شيئا يقول فان لك كل سيئة حسنة يقول كذا
 علمت اسئلة الاراحاها قال اخصك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تت واحد وقال المرحم السيئة نصيها لا تغير حسنة والمائل
 لا السيئة تحي بالتوبة وتنت الحسنة مع التوبة وكان الله غفور راحمت حطتهم بالتوبة والايام مصاعفة العباد والحوادث والارواح
 دحها حيث لا سيئاتهم بالتوا اليهم والكرامة في الجنة وسقط قوله وانك انت الذي دونه قال احمد ثنا عبد الرحمن وعمل ارحمة الله
 المروزي في الخبرين ابني عثمان عن شعبة والحكم عن منصور مر حواس العنصر عن سعد بن جبيرة قال قال ابن ابي نعيم
 رقم المهرقة والمرأى بينهما مودة مقصود ان اسأل ابن عباس وهو عنه ما عن طائفتين الايتين قوله تكا ومن يقل من هذا
 صحيحا الآية بالنساء فسأله عن حكمها فقال لم يشتمها شي ومن قوله تكا والذين لا يدعون مع الله الها الا
 الى رحما بالقرآن قال نزلت في اهل الشرك وفيه ما قال النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من المشركين مكة من المعتنق
 عثمان بن ابي سبيبة عن جابر عن منصور فسألت ابن عباس فقال لما سالت النبي في القران قال من مشرك

أهل مكة فقد تشبهوا المصطفى صلى الله عليه وآله وقد آتينا العواصم قال الله الامم تبارك واسم هذه الاولاد
 واسم النبي والاسماء الرجل الذي لم يزل الاسلام وشراسته ثم قتلوا في حرم فذكرته لعلهم فقال الامم تبارك قال في القصة وخلصوا من ايديهم
 التي كان ابن عباس هو الله عز وجل كان ثمة يحمل الآتين في محل واحد فلهذا يحرم منسج احداها وازالة يحمل عملها معتمدا على
 بني كلابه بانهم في القتل حص من سائر المؤمنين من القتل مستعدا وكثير من السلف فليقتلوا بالنسج على التخصيص هذا الذي
 كثره على المتأخرين اول من قال بالنسج ثم رجع عنه والمسيرون عنه القول ان النبي اذا مثل في مسامحة الاقربة له وحله
 منه على التخليط وصحوا في ذلك الفكاك كعبه * ومنه في النساء من صاحب ذلك * هذا ما ياب بالنسج قوله تعالى فتكون
 حواء الكلب لزاما قال وعبدك هكذا ولا يصلي اى حكمه ولو لم يكن كذلك لم يكن مقتضاها الكرم وعداكم
 في الدنيا والاخرة وقال ابن عباس من تامل امره يكون واسمه واسم كجامة ١ وله قال احد تناعير بن جعفر بن غياث
 اوجع الصبي الكوفي قال حدثنا ابي حفص قال حدثنا الاعرج سليمان قال حدثنا مسلم بن حواري بن مسلمة والنسج
 اكثر من غيره حواء النسج انه قال قال عبد الله بن مسعود وصلى الله عليه وسلم من العلم ان الدلالة على الساعة قد
 مضى من اى وقع الخدان للشارع اليه في قوله تعالى يوم تأتي السماء بدماء ويكون دهر في الشهر في قوله تعالى
 افترست الساعة واسحق المرء والفرم في قوله تعالى ام عيسى الهمم والبسطة في قوله حذروا عداوم سطش النشطة اكثر
 وهو الفعل يوم يدرى والفرام في قوله تعالى فتكون لزاما قال ابن كثير ويدخل ذلك يوم يدرى كما سطر به اسحق
 وابن كعب ومحمد بن كعب الصيرفي معاهد والصالحات وفتادة والسك وعبد بن قال الحسن مشي يكون لما ماني يوم الغار
 قال ابن كثير لا سافاة بينهما انتهى وعلى تفسير النشطة والفرام يوم يدرى يكون المعداد في الجمعية اربعان صباح الى ما
 واجعل بقول الحسن بيان الحاشية الحلة التي بسطة يوم الغار منه سئل لان مرادة تفسير حسن مصدق ما يكون يوم الغار
 مستعمل الامام في قوله ان كثير ولا سافاة بنينا لمطرفة فاحبب الله الحق وقعه على ما صاها انه الصريح في هذا الحديث قد سئل
 * سورة الشعراء *

مكتبة الاقولة والتمتع ينعم الى آخر ما جرى ما تان وعشرين وست آيات بسم الله الرحمن الرحيم سقطت سورة
 والسبعة ليعادى * وقال مجاهد في قوله تعالى فاعبثوا من قوله انتم وكل ربع آية تقرب الى
 التبرون وقال المصالح ومقال هو الطريق قال ابن عباس كان ابن مسعود يروي عن علي بن ابي طالب في قوله تعالى
 وفل كان ابسوا الاماكن المربعة لغير ذلك عامهم فلهذا وسوا الاليت * فخصم في قوله حان وعجبا وروى عن
 علمه ما عجم ينقشت اذ امس نهم الميم وسد يد السيف لله سبحانه وتعالى وهذا له عاخذ ايضا قال ابن عباس هو اللطيف قال
 عكرمة اللطيف من خصم اى يصمم الطعام وكل هذا لظافه * مسخر بن في قوله اما من المسحور اى المسحور بن لانه رواه
 مسخر بن الذين يحرروا بعد الحري من الملوك * ليكة نلام مفرجة من عبد الله وصل قلها والاهمة فلهذا منسج
 اسم غير معروف بالصفات انه اختاره قرأه وان كثيرا من عامه والى روال الكلبة واليد وصل وتشد يد الام والاكيلة
 وصل وتكون الامام وعند هاهنا مكتسب جمع ايكلة والاد رحمة الايكلة وهي جمع شجر كان معهم الدم وهو القليل
 الصبي الصواب ان الكلبة والاكيلة جمع ايكلة وكيف يقال الايكلة جمع ايكلة * يوم المظلة في قوله واحد عذاب يوم المظلة
 هو ظلال العذاب اياهم على جزاء اذ هو ان سلط الله عليهم المحمسة ايام حتى علت ايمانهم واطلعت سماه
 فاعتصموا بظلماتهم عليهم بالاراضة فتراب * مؤثرون في سورة النجم اى معلوم ولعل كره هاس من اسم الله اعلم
 كالظود اى الجبل ولا يد روال الصبي كمال زيادة الكفا * وقال غيره غير واحد لشدة مة في قوله تعالى ان هؤلاء
 لشدة الشدة طائفة قليلة والحكمة معقول لقول مصر اى قال ان هؤلاء وعد القوم ليجودا ان يكون حال الاى
 ارسلهم فان لا ذلك ويجوز ان يكون معسر الامم سى وجميع الشدة مة سترادهم حكاهم بالاسم الدال على العلة ثم

قوله هاهنا
 مكتسبه
 فجمع المرى
 وعدة قصدا
 اعر

علمهم قليلا الوصف تم جمع التفسير جعل كل حرب منهم قليلا واجتمع السلامة الذي هو جمع الغلة وانما استقيم
 وكانوا استقامته وسبعين الفا الاصامة لاجل هذه الامور وكانت مقدته سبعماية الف + في الساجدين في قوله
 وفقدت في الساجدين اي المصلين وقال لقار مع المصلين في الغلظة اي برك حين تقوم وحدك للصلاة وبرك المصلين
 مع الجماعة وقال لعبد بنى نقبت نصر في المصلين فانه كان معهم جلعة كما يصبر لهم له وعز ابن عباس نقبت في اصناف
 الانبياء من بني ابي حنيفة في قوله وقال في قوله وتعدون مصابيح لعلمكم تعلقوا اي
 كأنكم تعلقون في الدنيا وليس لك بمصالحكم بل انتم علمكم بحار ان من فلكم قال الواحد في كل ما وقع في القرآن من انما التعلق
 حدة فانما التسمية وتيرة ما في ههنا كما انكم تعلقون عو من اذكم من الحمر بقوله لعلمك باع نفسك لكن لم يعلم من علم
 ان يكون التعلق في الربيع في قوله التيقن شكل ربيع هو الارتفاع لغز الهمة وسكون الخشية وبعد الفاء الف معين بمسألة
 الى المنهج من الارض فاك والهمة طواف الكواكب ستره في ربيعة + بدى السجدة في ربيعة بنز فراق
 وجعله الى الربيع ربيعة كسر الراء وفيه الخشية والعبر المملة كثره وارباع هو واحد الربيع في الربيع وفيه
 كالاول لاني رو التفسير في ربيعة واحدة وفي ربيعة وسكون النفسه وسطه المحاطين بحم السكون الاول في قوله
 المعنى قال الدماوى كالكلمة في ربيعة واربعة الاثني السكون + مصانع قال ربيعة كل بناء فهو مصنعوه
 وقال اسحاق بن عبد الله الماء وقال لعبد بنى مستبدة وقيل هو الحنفية فربيعين بالهاء قال ربيعة اي ربيعين ولا يدر
 فربيعين بالهاء بل الهاء في الاول بالهاء ووجه فاربيعين بمعنى اي ربيعين من ربيعين فربيعين فربيعين ويقال فاربيعين
 اي حاذقين وفاربيعين من المصنفين + فحقوا في قوله ولا تغتني الارض من حديد حيا شدا لفساد وسقط لطفه
 لعبد النبي وجات يعيت عيشا يريد ان اللطيف معنى ولعل ان لغوا مستقيم ان اللز يعني معن اللام باق وعات
 معن العين لحوو وقت الوافي وعات لاني ربه الجبل في قوله والحلة الدليل في الخلق لغز الماء المحبة وسكون اللام
 جبل نعم الجيم وكسر الوجود اي خلق ربه ومعناه ومنه ومنه والاب قوله في سورة ليس جبالا نعم الجيم وللوحدة وجبا
 لكسرها وجبالا نعم الجيم وسكون الوجود مع التحفيف في الثلاث لغات يعني بها الخلق قاله ابن عباس سقط قوله قاله
 ابن عباس لعبد بنى رو المصنفين في ان كثير من الحوائج والمعم والسكون النور وبان عامه في ربيع وعامهم كسرها مع شديدا فيهم
 ولا يدرها ليكة بلاد مفتوحة الايكة وهي العصبة وقد سبق تفسيرها السحر حذابا بالتوس في قوله حل وعاد و
 لا يتخذ في يوم يبعثون اي المصاد او الصالون ان تلت لما قال اولاد اوحلى من رقيقة السبعين كان كايضا في قوله ولا يدر
 وايضا فقد قال تعالى ان النحر اليوم والسوق على الكاهن في فاك ان يعيب الكفار فقط كيف يحياه المعصوم احب ثاني
 الارار سنات المقربين فكذلك ادم حرات حرمي المقربين حرمي كل واحد ما يليق به وقال ابن ابراهيم بن طهمان في قوله
 المملة وسكون الهاء للهو في قوله الساء اي عن ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن عن سعيد بن ابي سعيد عن
 فيما المقبري لعز الميم ومع الوحدة عن ابيه اي سعيد بن ابي ذئب عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال ان ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام راى نبيعة للامى تلاتي يدي اياه اذ رو وبنا
 تاج فقل لعلمك له كما سائل في عيوب وقيل العلم تاج واذر معناه السهم او المعوج يوم القيامة حال كونه عليه
 الغبرة والقبرة لغز المحبة وللوحدة والقات والغزوة الغبرة هي القبرة في قوله تاج واذر معناه السهم او المعوج يوم
 القيامة وحذ من تفسيره للوحدة من كلام ابن عبيدة حيث قال في سورة يونس ولا يدر حق وجهم فلو لادلة القرة العار والاسماء
 ومعنى قوله في عيسى حرة تر حرة فاقرة نا ليد لفظي كانه قال عزة ودمها عزة وصلى الهرة سدة الغبرة بحيث يسوق الوجه وقيل لله
 ولد الدخان + وده قال احد ثناء اسماعيل بن ابي ابراهيم عبيد الله الاصمعي اللذي قال احد ثناء لاني رحدثني بالادام
 اخي عبد الحميد عن ابن ابي ذئب محمد بن عبد الرحمن عن سعيد المقبري عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي

عليه وسلم لا اعتنى عتاك من الله شيئا حتى في الغيب من لهم الى العمة في الاشخاص كما ترى من قرايش الى من
 في النقلة وبالحاطمة بيت محمد صلى الله عليه وسلم سقطت السقاية لاني قد سلبت من علي الاغنى
 عتاك من الله شيئا وعمر في ابن عبد المطلب ومكة وبيت النقيب والرقم باختيار اللفظ والحل ما بعده اي تابع ابايهم
 ابنهم بنيتهم المولود عن ابن هب مبدله عن بن نولس بن يزيد الايني عن ابن شهاب المهرى + وسبق في الصايا القول
 في وجه هذه المسألة

في الفصل

مكية وحى ثلاث واربع وتسعون آية ولا في قدس سورة النمل فيسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لعمران
 والنسب يقدم بها + الحب + وغيره في قوله تعالى والى السجود واه الذي يحضره الحب وما حبا
 يقال جنات التي اجوزها أي سوية ثم يطلق على التي في الجوز قوله تعالى والى السجود والى السجود والى السجود
 وسمى الحب بالمصدر ليمتد لجميع الاموال والاذاق + لا قبل في قوله ملأناهم جحود لا قبل لى لأطاف لهم بمقبر
 الصرح في قوله قبل لما اخطى المرحم هو كل ملاط عيم مكية الطير الذي يجعل يوصى البناء وللأصلي كما في الغنم بالظلمة
 المفتوحة ومثله لان السكوني كذا اضبطه الدمياني في نسخة اتخذ بضم الغزبية وكسر الهمزة مبيدا المفعول من القوارير
 وهو الزجراج الشفاف والصرح الفصحى للراغب بيت عال مزوق سمي بذلك اعتبارا لكونه مرجعا الى بيتي الماعز
 اي الصرح وقال ابن عباس من ضاع عنه ما فينا وصله الطبري في قوله تعالى ولما عرش اي سركم بكم حسن
 الصنعة بضم الكه وسكن السين وعلاء الشمس وكان من يدا من الذهب مكدلا بالدره الباقوت الاحمر الزجراج
 الاحمر فانه من الباقوت والهمزة وعليه سبعة اجواب على كل بيت باب مغلق وقال ابن عباس كان عرشها ثلاثين ذراعا في
 ذراعا وطوله في السماء ثلاثون ذراعا وعند ابن ابي حاتم ثمانون ذراعا في اربعين + مسلمانين لاني في رواية الصبي في
 اي طاقين قاله ابن عباس فيما وصله الطبري + ودف في قوله عسى ان يكون دف قال ابن عباس اقرب فضج دف
 معنى مثل يقي باللام وهو اقرب واذا تم وبقي الذي فاعله او دف مفعول محذوف واللام للعلل اي دف المحقق
 لأجلكم او اللام مزيدة للمفعول تأكيد الكبرياء في قوله لم يهيم بربهم بربهم او فاعل دف ضمير الوعد اي قرب ودنا مقصده ولكم
 خدعهم وبعض مبتدأ مؤخر + جامة في قوله وترى الجبال تحسبها جامة اي قائمة قاله ابن عباس + او عن في قوله
 او عن اي اجعلني ارفع شكره عنك عندي + وقال مجاهد فيما وصله الطبري في قوله نذر اي نذر اي نذر اي نذر اي نذر اي نذر
 الى الجالة شكره اذا رآه روى انه جبل اسفله اعلاه واعلاه اسفله وكما الجوز الاحمر اخضر + واوتينا العلم
 قال مجاهد بقوله سليمان قال في الانزال والباب غير ما في سليمان وقومه فالصوف قبلها ما تدعى بلقيس فكان سليمان
 وقومه قالوا انما قد اصابت في جوابها وهي حائلة وقد رقت الاسلام ثم عطف على ذلك قولهم واوتينا نضر العلم بالله ونضره على
 من قبل هذه الملة مثل علمها وعرضهم من ذلك شكره تعالى في ان خصم يزيد التقدم في الاسلام قاله مجاهد او هو من ثمة كلامها فالعلم
 قبلها اجمع الخبرية او الحالة الدال عليها السياق والمعنى واوتينا العلم بنبوة سليمان من قبل ظهور هذه المعجزة او
 من قبل هذه الحالة وذلك لما رأت من امر الهدد وعنده + الصرح هو بركة ماء ضرب عليها سليمان
 عليه السلام قوارير وهو الزجراج الشفاف البسها اياها وللأصلي اياها وكان قد التقي في هذا الملة كل شيء من باب
 الصرح السمك والصفادع وعوضا ثم وضع سرور في صدره وجلس عليه وتحكمت عليه الطير والحجر والناس
 وقيل انه اتخذ صحفا من قوارير وجعل تحتها ما نزل من الحيثان والصفادع فكان البراء في ينضمه ماء

في القصص

مكية وقيل لاقوله الذين آتيناهم الكتاب الى الجاهليين وهي ثمان وثمانون آية ولا في قدس سورة القصص
 بسم الله الرحمن الرحيم وفي نسخة تقديم البسملة على سورة شكل شيء هالك الاوجهه اي الامكنة وقيل

عن أبي قهره ما كان لها من الأفاعي والأساود وكذا التعليل قوله فادعى ثمان مائة ولم يدركه المثل وقد قيل
 أن قوله عليه السلام لما ألقى العصا انقلبت حية صدها فقط العصا ثم قومت وعطبت فذلك سماها لها ناقة فطر إلى المدا
 ونصا ناقة يا صغار المنهى وحية أخرى بالاسم التماس للخالين فذلك كانت في صامدة التماس صلافة الخان فذلك قال كأنها
 ورد في قوله وأرسله مني بعد الذي صعبنا وهو الأصل اسمها ديان فذلك كالداء معنى للدواء وهو فعل بمعنى معول
 ونصبه على المال قال ابن عباس نصبة فتى بالرجع وبه ذم حمزة وعاصم على الاستسفاف أو الصفة لهم أو الحال من علم
 أرسله أو من الضيق رد إلى مصداقنا والمحمم وبه فذلك لما قال جبالا من عبي أن أرسلته ليعيدني وقيل رد أكيا ليعيدني
 أو لكي يجيب فتعني ليس العرض بقصد في جوارون أن يقول له فقد أو يقول الناس صدق وبني بل إليه بالبحر لسانه العصب وجوه
 الدلائل ويجب على المنهات وقال غيره أي جبريل من أس سند شدك بعدك أي سنفينك كلها عزت شيئا
 يعني مملكة ورايين مختبر فقد جعلت له عضدا يقويه وهو من يد الاستعارة منه حاله من بني بالقياس إليه
 حالة اليد للمعوية العصب محله به يستدرة بعدة غيرة وتغلا في رد الأصل من قوله أس إلى هاج مقبولين أي على
 ومرة في قوله ويوم القيامة من من المقربين وهذا قصدي عبيد وقال غيره من المطر من ليس من الحسن قبيح إلى العبي تنق
 فكما انقذه وصلنا لهم القول أي بينا وأتمنا ناله ابن عباس قيل لسانه معه نصا وانقل وقال ابن عباس
 لهم من الدنيا بعد الأخرة حق كثر ما بين الأخرة في الدنيا وقال الرجاء أي مصلاه وأن صلا دكر الانبياء وأما صير من معنى
 بعد ما معنى بجعجعي قوله ولم يملك لهم حراما ما يحكي أي يحلب إليه عات كل فتى وبطرت في قوله تشكروا ثم اهلككم من
 فقرة نظرت أشربت وراو معنى أي ثم من أجل ذرية كانت حالهم كما ألكم في اللبس وحقق العيش حتى استرد الله عليه ثم شرب
 ديارهم قاله في الإفراد في آثاره رسول الله في قوله تشكروا ثم اهلككم من تشكروا ثم اهلككم من تشكروا ثم اهلككم من تشكروا
 لأن الأمر من حيث من تحتها وجعلها وراو أن المصير في المأثرة لم تكن وما حولها تصير للأمر كثر في أحوال ما حولها في
 لظنهم بالاجتماع فكر في قوله وديك يعلم ما تكن صدقهم أي ما تحقق صدقهم يقال أكننت الشيء بالسرور وعلم
 وفي بعضها نصها أي أخفيته وكننته بذكرها من التلوي ومن التلوي ومنها أي أخفيته وأظهرته بالسرور وبها في
 شخصه معقولة حقيقته مدون من المظهر مدون وأما قال ابن عباس من حقيقته ستره وحقيقته أظهرته وقال ابن عباس أكننته أما
 أحسنه والمظهره وهو من الامداد ويكن أن الله حي متعال لم تر أن الله وحده تكون وكان كلها كلمة مستقلة
 بسيطة وعند الداء إنما معنى ما نرى المصع الله وقبل عبودك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أي يوسع عليه
 ويضيق عليه مقتضى مستبقة لا لا كرامة تقتضي البسط ولا لا مؤاخر من النقص سعة لا في رد الأصل ويكن الله الخ
 هذا باب التنوير قوله ثم أن الذي فرض عليك القرآن الحكمة وما تشبهه أو تلوته وتليعه ورد الأصل الآية و
 راد في نسخة لرادك أي بعد الموت على عباد وتبدير للتعظيم كانه ما عاين أي ما رأى من السر من الله وهو المقام المحمود الذي عند
 أن بعثك فيه أو مكة كما في الآية الآتي في الباطن ثم الله يوم فقها وكان لك المعادله شأن عظيم للاستبلا عليه الصلاة والسلام
 عليها وفتح لإحسانها وإظهارها عن الإسلام وسقط اليك فذلك بعد أن رد به قال حدثنا محمد بن قائل المرزعي الحارثي
 أخبرنا أبي عن بعض التبعة والامم منها من ملة سائكة ابن عبد الله بن عباس في حديثنا سفيان بن زياد العيصي ثم العيصي
 لقاد للمسلمين سائكة وكسها لك الكوفي أما عن عكرمة بن أبي ياسر عن ابن عباس عن أبيه عن الله قال قوله تعالى الراد إلى
 معاد إلى مكة ولعل الأصل في الآية وهو الحسب يوم القيامة وقيل إلى مكة وعند ابن عباس عن الصادق الماحج السبيعي
 عليه السلام في يوم القيامة صلح المحبة استأن إلى مكة فأمر الله عليه إلى الذي معه عليك القرآن لرادك إلى معاد إلى مكة قال العاصم
 ابن كعبه وعدس كلام الضحاك يقتضي أن الآية مدنية وأن كل مخرج السورة مكتوبا والله أعلم

مكتبة وهي سبع وستون آية ولا يذرو سورة التصلوات باسم الله الرحمن الرحيم + قال ولا يروى قال مجاهد فيما وصله الرحمن
في قوله مستبصرين من قوله قد صدم عن السبل وكانوا مستبصرين أي صقلوا بحسب ما أتتهم على مدى وهم على الباطل المنع
كانوا آمناء عليهم مستبصرين وفي نسخة صقلوا بالفتح يعني الذين آمنوا بنبيهم وكانوا مستبصرين صقلوا بهم
وقالوا لا تروا أي علمتم من العلم والاستبصار ولكنهم لم يفعلوا + وقال غيره غير مجاهد قوله وإن الله لا يهدي القوم
الضالين وأصل في المعنى جرح قول أبي عبيدة والمعنى أي أو الحياة الحقيقية الدائمة الباقية لا تستعطر طربان الموت عليها الرحمن
حياة للباقية والنجى بقية العلم في الفرج وغيره مما وقعت عليه وقال في المصاحف بكسر الميم حتى متى في منطقة عيان ولا يروى
والأصل في الجرح في الحياة ولحق المعنى لا ينجس وقد سقط غير أبيه والأصل في الجرح والنجى واحد وثبت لهما في الفرج كما هو في
الله أي علم الله ذلك في الآخرة والعقرب نصيغة المعنى في الجرح أي أنما هي منزلة فليمنز الله بقية الأيام النجسة ولكن
كقولهم عز وجل ليعز الله الخبيث زاد أبو ذر وس الطيب لما بين العلم والتبديد من اللادة قاله الكوفي إن الله لا يهدي القوم
الضالين أو أرواحهم بسبب إيمانهم لهم لقوله عليه السلام من من سنة سبته عليه زهرا وزر من عمل من غير من نفس
من زره شئ أي وليجرح أرواحهم التي جرحوا بأنفسهم وأرواحا مثل أرواح من أضلوا مع أرواحهم وسقط غير الأصل في الآية
+ الم علمت الرجم +

قوله فبعضه للمضي
كما يجتمع صوراه
المنازع امر

وفي نسخة سورة الم غلبت الرجم وهي مكتبة الا قوله فبسم الله وحسب ما أتت سبع وخمسون آية وتسع وخمسون آية وتسع وخمسون آية وتسع وخمسون آية
فلا يروى أي من أعطى ينتج من الذي أعطاه أفضل أي أكثر من عطيته فلا يجزله فيها ولا يروى ولا يصلي فلا يروى عنده
من أعطى عطية ينتج أفضل منه أي ما أعطى فلا يجزله فيها وهذا أصله الطبري من طبرستان أي في تبخير عن مجاهد قال ابن عباس في الآية
فلا يروى وبالنسبة به وهو حديد الرجلين بل هو ما فاعلم تأمل الآية وفكنا هذا لما على النبي صلى الله عليه وسلم خاصة
قال ولا تمنن تستكثر أي لا تقطو تغلب أكثر مما أعطيت + قال مجاهد فيما وصله الفرابي مجاهد في قوله تعالى فاعلم تأمل الآية
أمنوا وعملوا الصالحات فممن في روضة يجردون أي ينجسون والروضة الجنة وكسرها للتخفيف قال المجاهد في بعضه للنفس ولم يتجسس
ليكون العبد + مجاهد في قوله تعالى ومن عمل صالحا فلا ننسهم مجاهد أي يسبون المصالحع ويعتدون في الآية
أو في الجنة + الرواق في قوله فممن في الرواق هو المظفر قاله مجاهد أيضا في قوله تعالى ومن عمل صالحا فلا ننسهم مجاهد في قوله تعالى فممن
صالحا مذكركم أي أنكم السبب في إيمانهم وعلاصكم منكم من أنفسكم بل في الآية التي كانوا ينفذون منكم ورواه وفيه
والنبي أخذ شلا والنزاع من أنزب أي اليكم وهو أنفسكم ثم يبل لث فقال كل منكم ما ملكك أي ما ملكك من منكم منكم
من المال غيره وجواب الاستفهام الذي من أنفق قوله فأنتم فيه سواء متخافونهم أي يخافون إيمانهم السادة ما ملككم أن يروى
كما يروى بعضكم بعضا والرواق في الآية الشريفة والاستواء وهو فهم إيمانهم فإذا لم يميز أن يكون ما ملككم منكم
مع جواب صيرورتهم منكم من جميع الوجوه وكيف أن أشركوا مع الله غيره + فيصلعون أصله فيصدقون أو عمتلك
بديكم باصدا في الصاد ومناه يتصرفون أي خرب في الجنة وفرب في السيرة + فاصبر في قوله فاصبر يا أيها
الذين آمنوا فاصبروا + وقال غيره غير مجاهد في قوله تعالى فاصبر يا أيها الذين آمنوا فاصبروا
واحد فربى بهما في قوله تعالى فاصبر يا أيها الذين آمنوا فاصبروا فاصبر يا أيها الذين آمنوا فاصبروا فاصبر يا أيها الذين آمنوا فاصبروا
بالنعم في العبد وبالنعم في العقل أي خلقكم من مله ذي ضعف وهو النخلة ثم جعل من بعد ضعف الخفولية قوة الشيطان
ثم جعل من بعد قوة ضعفها مهادنة والشبهة عام الضعف والتكبر مع التكبر لأن اللاعن ليس عين السابح
مجاهد السوي في قوله ثم كان عليه الذين أساءوا السوي الأسماء أجزاء المستبين وصله الفرابي + وفيه
حدثنا محمد بن كشيده العبد ع قال حدثنا سفيان الثوري ولا يروى من
حدثنا منصور وجواب العبد والأعشى هو سليمان كلاما عن أبي الضحى سلم بن صبيح عن مسروق

موافق البدر أنه قال بينا ايم وجعل الاله انما ابراهيم في كنفه ليلا وكان في كنفه
 فقال ابي دحان يتنقذ للجنة يوم القيامة فيأخذ يا سميع المناقذين ايصارهم بلخذا الموشى كرمينة
 الزكام بنسب الخوى المنفولية ففرغنا بكم الزاوى سكون الحزن الكهولة من الفزع فأثبت ابن مسعود وعبداه فاجتاز
 بالذوق العارجل وكان منكم فاضرب لذلك فجلست قال من علم فليقل ما يعلمه اذا سئل ومن لم يعلم فليقل
 الله اعلم فان من العلم ان يقول الما لا يعلم الا الله اعلم انه تميز العلوم من الجهل بفرع من العلم وليس الله ان عدم العلم يكون
 علما ولا في داه اعلم بذلك قوله لا اعلم ولا مسيل بدلها لا علم به فان الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم
 قلما اسألكم عليه من اجره ما انا من المشكفين والقول بيلا يعلم قسم من الشكف وفيه تفرق من الرجل الغافل
 بين دحان الخ وانكاره عليه ثم بين قصة الدخان فقال وان قهرها ابطا واعلى الاسلام اي تخرجه عنه فزع تعليم
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اعني عليهم يسبح كسبح يوسف الصديق عليه السلام ما بين اخبره
 عنها في التبريل قوله ثم راني في رؤيا من بعدك سبيح وسقط الدم لاني رافخا ثم سنة بغير السبي سقط دم بمكة حتى هلكوا
 فيها واكلوا الميتة والعظام ويرى الرجل ما بين السماء والأرض كرمينة الدخان من تحت دبره بسبب الخ
 فجاءه عليه السلام ابو سفيان مع ابن جرب بمكة او المدينة فقال يا صهر جئت تأمرنا ولا بدوي ولا وقت والاول
 وارسلنا ثم ما بين من صور الضرب بصله اللحم وان قومك ذوى حمت قد هلكوا من الجدة اجمع بدمك عليهم فاجع
 الله لهم اذكر كيف عنهم فاني كشفت آمنوا فقل عليه السلام فارتقب اي انتظروم تأتى السماء بدخان مبين اي ينفخ
 براوكل الدخان في قوله عاتق من الى الكه والى العذابة الى برسوا فبكشف مبصرة الاستفهام وضم الياء سبينا المنقذ
 عنهم عذاب الآخرة اذا جاء ولا يصلي فتكشف مبنا وفتنة مفتوحة وقهر الكاف وشد يد العبرة عنهم العذاب
 اي فزع الضبط بدوله النبي صلى الله عليه وسلم كسنا قبلنا اوزنا ما قبلنا ثم عادوا الى قهرهم فبكشف فذلك
 قوله تعالى يوم نبغش البطشة الكبرى يوم بدل ظفر يري بالقل فيه وهذا الذي قاله ابن مسعود واقفه عليه صبرا
 فبعدوا الى العالوية وراهم الضنى والضصاك وعطية العرقى واخاره ابن جبريل لكن اخرج ابن ابي حاتم عن الجرح عن علي بن ابي طالب
 قال لم تمن آية الدخان بعد ياخذ المؤمن كرمينة الزكام وينعم الكاذب حتى ينفذ اخرج النصارى عبد الله بن ابي مليكة قال حدثت علي بن ابي طالب
 فاني ريم فقامت السيلة حوزا صحت قلت لهما ان اطلع الكرمية والذوب فخشيت ان يكونا في الخطا فطقت فوافعتني بصحت
 الحافظ ابي بكر واسباه من ابي جبريل الامة وحسن الفرائج واقفه عليه جماعة من العصاة والنابيين مع الاحاديث المرفوعة
 من الصالح والامان ما فيه دلالة ظاهرة على الدخان من الآيات المنتظرة وعروضا فله تلك فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين
 يوم اخره وعلى ما فيه ابراهيم انا حيزا لآله في جنتهم من شلة الجرح والسجد كما قاله النبي الناس بعثهم في ان الاصحى سرقى
 مكة لما قبل ينشئ الناس اما قوله انا كاشف العذاب اي لو كشفنا عنكم العذاب ووجعنا الى الدنيا لعدتم الى ما كنتم فيه من الكفر
 الكاذب وكفله تعالى في روعنا ثم وكشفنا ما هم من الجحيم او لورده والعاود والمناواعة وقال آخر لم يرض الدخان بمبدل من النار
 الشاعري حديث حذيفة بن اسيد الغفاري عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقرب المسأ حتى تدعوا عشر آيات طلوع الشمس من غربها والذئب الى
 وخروج يابوح وامحوج وخروج عيسى الرجل ثلاثة فخشخشت بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وانخرج من تحتها
 تحت الناس تهيت معهم حيث باقوا وقيل معهم حيث قالوا انقذ باخراجه مسلم ولزما ما هو الاسر يوم يرب ايضا
 الم خلعت الزم اى خلعت نازل الزم الى سيغلبون اى الزم سيغلبون قارس وهذا علم من اعلام نبوة نبينا
 صلى الله عليه وسلم ما فيه من العباد بالعب والزم من قد مضى اى عليهم لغار من فانه قد وقع يوم الحنبلية وفي آخر سورة
 قال عبد الله بن ابن مسعود حسن قد مضى الزم والزم والبطشة والقدر الدخان وسقطا في رقبته اى خلعت الزم الخ جوا لكثرة
 قد سبق في باب اذا استشفع المشركون بالسلاطين المظفر كثر استسقا عواذية شتى في سورة الدخان ان الله تعالى يقول وقوله

ابن سعيد الكوفي عن أبي زرعة مريم بن جبريل عن أبي جبريل رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوم اريد ان ياتي الناس اخذ ثوبه وجعل يركب فيه حتى ركب عليه السلام والذبح رضى الله عنه في بيته جاءه رجل يمشي فقال يا رسول الله ما الايمان اى ما شغلته قال عليه السلام الايمان ان يؤمن بالله اى يصدق به ويصدق به الواجبه وصلااته ولا يؤمن الاصيل زيادة وكتبه بان يصدق بما تكلم به تعالى بان ما اشغلت عليه في الدنيا وسرسله بانهم صادقون فيما اخبروا به عن الله ولما تكلم به في الله تعالى في الآخرة وتو من اى ان يصدق ايضا بالبعث الا بكبر الخاء او من الضمير وما بعد واعاد تو من اى ايمان بما سيوجد ما سبق ايمان بالوجود فما تو عن قال اى جبريل يا رسول الله ما الاسلام قال عليه الصلاة والسلام ان يقبل الله اى يطيعه ولا يشرك به شيئا ويقوم بصلاته للكتابة وتوفي الزكاة المفروضه هلك للصالحين بقصد الصلاة المكتوبة واما قيد الزكاة مع انما انما تغلق على المفروضه بخلاف الصلاة فتأ من السر في ذلك انتهى قد سبق في كتاب الايمان بيقيد الزكاة بالمفروضه احتراز عن غير المفروضه فانما الزكاة لغزبه او من الجمله وفي رواية مسلم بيقوم بصلاته المكتوبة وتوفي الزكاة المفروضه وتصدق رمضان نادى في رواية كبره من حج البيت الى استطاع اليه سبيلا فلعل يا و حديث الباب نسبة قال اى جبريل يا رسول الله ما الاحسان المستكمل في القرآن المذنب عليه الاجتهاد الخاطئ للاد بالاحسان هذا الاخلاص حورقة صفة الايمان الاسلام معال من تلقا من غير بنية اخلاص لم يكبر حسنا قال عليه الصلاة والسلام الاحسان ان يقبل الله اى عبادته الله حاكم كذا في عبادته كانت تراه في اخلاص العباد له جميعا الكريم ومجانبة الشرع الحنيف فان لم تكن رآه فلا تغفل واستمر على احسان العباد فان يراك وهذا قد ذكر من مقام المكاشفة الوعظ المراقبة قال جبريل يا رسول الله متى الساعة اى يامها وميت الساعة لو توهمها بغتة وسهية حسابها قال النبي صلى الله عليه وسلم ما المسئول عنها يا أعلم من السائل ما نالني يعني لما اهل منك يا جبريل يمد وقت تمام الساعة ولكن سأحدثك عن اشراطها علاماتها السابقة عليها وذلك اذا ولد الملائكة وفي رواية اخرى في الامة وبها يتبين المآل على معنى السنة ليشمل الذكر والانثى لثانية عن كثرة السبي فيستولد الناس اهلهم فيكون الولد كما السيد لامة لأن ملك الامة رابع في التقدير بالولاد فذلك من اشراطها لان كثرة السبي التشرى على على استعلاء الدين واستيلاء المسلمين حرم من العادات لأن قوته وبلغ أمره غايته وذلك منه بما لتولج والاحتياط للدين بالقيامه مستقوم واذا كان الحفافة العارة رؤس الناس اشارة الى استيلائهم على الامر فكلهم البلاد بالقدرة المعنى ان الازالة من الناس فيقبلوا عشرة ملوك الا من فذلك من اشراطها واكتفى باثنين من الشرع لما مع التصدير بالجميع نحو المقصود مما في ذلك وعلم وقد داخل في حله خمس من العيب جلد مستعمل الجار سائق ويجوز ان يتعلق بأهل اى ما المسئول عنها يا أعلم في خمس في علم الخمس اى لا ينبغي لحدان يسأل الحداني في علم الخمس لانه لا يعلم من الا الله وقية الى ابطال الكهانة والحضامة وما شاكلها وارشاد للامة وتخير لهم عن ايمان من يدعي علم العيب لا في رضى الله عنه في جبريل لا يعلم من الا الله بل هو العطف بل الجار ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث في دقة المقادير والمحل للدين في ويعلم ما في الارحام اذ لم يات في شجر المسكة فان قيل اليس اخباره صلى الله عليه وسلم علم عبادات الساعة من قبل فله وبن رضى الله عنه ما انما اكسبه او اجاب انه اذا ظهر بعض المرتقبين من عباد بعض كشف له من الغيوب مصلحة ما لا يكون اجارا بالعب بل يكون بغيره قال الله تعالى فلا يظهر على غيبه احد الامر ان يفتنى من سبي وفائدة بيان الامارات ان يتأهل الخلف الى المعاد بغير المتوفى ثم انصرف الى جبريل فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحاضرين من اصحابه ردوا على من يتشدد بالامام الى الرجل فاخذ بالرد واجتمع اصحابه للعلم به فلم يرو شيئا لا عين ولا سمع فقال عليه الصلاة والسلام هذا جبريل جاء ليعلم الناس من ينهم اى قواعد منهم ما يعلم اليه وان كان آتلا لانه كان سبيبا في التعليم وهذا الحديث قد سبق في كتاب الايمان في قوله قال الحد ولابي كوفه حديث في الحديث ابي بن سليمان الجعفي الكوفي قيل قال الحسن بالافراد ابن حبيب عليه السلام قال حدثني بالافراد ايضا عمر بن محمد بن

اذوت انت منهم فيه بالخيار ان شئت عدت فيه فآوته **فلا جناح عليك في شيء من ذلك** قال عامر بن شعيب
 وحين انقضى له صلى الله عليه وسلم دن من بعض ارجاء بعضا منهم ثم شريك وهذا شاذ والحفظ انه لم يقل بل من
 الراجح ما سياتي في هذا الباب ان الله تعالى والملاحدا لا يولد الا واء القسم وعدمه لا دلالة له ان شئت فسم
 لهم او لبعضهم تقدم من شئت وقتر من شئت وجميع من شئت وتترك من شئت كذا روى عن ابن عباس عن مجاهد والحسن
 وقبادة وغيرهم ذلك لانه صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى امته نسبة السيد المطاع الى عباده ومن ثم قال جماعة من الفقهاء
 من النافذة وغيرهم لم يكن التسمي اجبا عليه صلوات الله وسلامه عليه وقدر قال ابو ذر بن غفيرة بدلت الآية عقوبة التغيير
 فحرف الله تعالى امرهم اليه يفعل فيه ما يشاء من ثم وقضيل بعض في النفقة وغيره فانهم يبدلون ذلك واخبره عن علي
 المشرك ورضاه عنهم ومع ذلك قسم لهم صلى الله عليه وسلم اختيارا منه لاهل بيته الجريح سفي بنهم عن عبد بن كذا
 وشكة الباب الاول يقتضي الآية ترك في الوفا والاثاني فاذا ولعب واختار ابن عباس الآية عامة في الواجب والا لا في غيره
 جامع للاحادث **قال ابن عباس** ما رسله ابن ابي حاتم من يرفق على ابن ابي طلحة عنه **توحي اي توحي** وقوله **ارجح** فله
 واستعمله اي اخبره وذكره استطاعا وهو من تفسير ابن عباس فصاروا ابن ابي حاتم **وبه** قال **حدثنا** كبريا بن يحيى
 ابو الحسن الطائي الكوفي **قال** حدثنا ابو اسامة مولى اسمعيل بن ابي اسام عن محمد بن ابي الفتح **قال** الفقيه **قال** تقدم المنع على الصفة وحيث
 وقدر **قال** حدثنا عن ابن عباس عرجة بن المزهر بن الحرام عن عائشة رضي الله عنها **قالت** كنت اغا على الاله
 وحين انقضى من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ادوى بالغين الحجة من الغيرة وهي الحجة والافقة وعند الامم
 من ضرب بن محمد بن بشر حاتم كانت تغير الذي هو من النفس بعد رجعة وكذا يد التحية **وقوله** **أمرها** المرأة نفسها ومن
 قوله **وهي** الواحدة التي من جهة من جهة برك فاطمة بنت شريك فاطمة بنت شريك وزيديت من جهة سياتي في هذا الكلام
 تعالى الكلام على ذلك وفي حديث مالك عن عكرمة عن ابن عباس عن عبد العزى **قال** استأذنني استأذنني الله صلى الله عليه وسلم امرأة ومرة
 ولما رآه انه لم يدخل واحدة من جهة انتم **قال** فان كان جباله لانه راجع الى اركانه فلما انزل الله تعالى **توحي** من تشاء
 منهم **وتوحي** ليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت **فلا جناح عليك قلت** ما ارى بغير الغيرة
 الى الحق ربك الا يسارع في هواك اي الامور حلالك ملاك بلا تأخير وهذا الحديث اخبرني في المنكح والنساء في فيه وعنه
 والتفسير **وبه** قال **حدثنا** حبان بن موسى بنسبة الجاه للمملة وتغيير للملحة السلي المنزلي **قال** اخبرنا عبد الله بن عبد الله بن
 اخبرنا عاصم بن هاشم بن سليمان **قال** اخبرني عن معاذة بنت جهم الدية عن عائشة رضي الله عنها **ان** رسول الله صلى
 عليه وسلم كان يسأذني يوم المرأة منا باضافة يوم الى ليلة اي يوم فبها اذا اراد ان يتوجه الى الغيرة بعد ان انزلت
 هذه الآية **توحي** من تشاء منهم **وتوحي** ليك من تشاء ومن ابتغيت ممن عزلت **فلا جناح عليك قلت**
 معاذة فقلت لهما اي معاذة مستفهمة ما كنت تقولين له عليه السلام **قالت** كنت اقول له ان كان ذلك
 الاستئذان الى فاني الريد يا رسول الله ان اشرع عليك احدا وظاهره الله عليه السلام لم يجر احدا بيني وبين رسول الله صلى
 في الغيرة ابن ابي حاتم ما علمنا ان ارجا احدا من تشاء **قاعدة** اي تابع عبيد بن المبارك عباد بن عباد بغير العزى لوجه السنة في هذا الباب
 المصلحة فيما وصله ابن عمر وفيه نفس وقال الله سبحانه **عاصم** الاول **والثاني** اخبرني مسلم في الطلاق واوداد في المنكح والنفقة
 في عشرة السنة **هذا** باب بالتورين بدلت فيه قوله تعالى **الذي دخلوا بيتي النبي الان** **لقد** لم اى الا معصومين بالاذن في
 موضع الحال والاسباب **الاذن** لم فاسقطوا السيد فيقال **الاذن** في البيت من شجرى الاوتان **توذن** كذا روى ابو جابر في النسخة فلهذا
 له المصلحة لا تقع مرفق الظرف لا يجوز انك ان يصحها اليك وان كان ذلك في المصدر الصحيح نحو انك صبيح الدينك الى
 طعام متعلق بتوذن لانه بمعنى الاذن به على الطعام غير ناظر من امانه نصيبه الحال فعند الترخيص العامل به
 توذن **وبعد** غير مقدم **اي** اخذوا غير ناظر من امانه او وقت نصيبه والمعنى لا تقرب الطعام اذا طهر حتى اذا رآه

[illegible]

قوله عنه هكذا
في النسخ ولعله
منها ونحوه

المعدنى انكروا وما وصله سجد من العرم المستاة فقم المومع السى المملة وتسديد النوى وصعدته وابتوى
 نعم المومع والهاء من عود مصط على السند لا ينفذ على الهاء وفى ال ملك المستاة نعم المومع وسكون السين فقط الهاء ومصط على
 اصل الاصيل كما قال نعم المساة نعم المومع وسكون المملة بلحن اهل اليمن لسكون الحاء فى الفرج وقلة المصالح نعمها
 اى نعمهم وكانت هذه المساة تفتتح على ثلاثة اواب بعضها فوق بعض ومنع وبما اوكلة صحة وبما اتعاشه بحر حاجى صرة
 انهار لهم نعمتي بهاد الاحاق الى الماء واد استعوا سدا وها قاطاء المطر واجتمع اليه ماء اودية اليمن فاحتسب السبيل
 وراء السد فاما بلقيس بالماء الا على يفتح فيجرى مادة والى مكة فكانوا يستعوى من الاول ثم من الثانى ثم من الثالث الاسفل
 فلا يبعد للمحتق من ماء المساة من المساة المقالة فكاتب ستمه نعم على لك مقول على ذلك بعد فائدة فلما طغوا وكثرة الظقة
 عليهم حمد ايسى الجحد فقد السد من اسفله فعرق الماء حاسهم وحرب ارضهم وقال غيره عيسى بن جبريل العرم من الوادى
 الذى فيه الماء وهذا اخرجه ابن ارجانم من طريق عثمان بن عطاء عن ابيه + السابغات وفى قوله تعالى ان اعل ما دعيت على النوى
 الكوا من استعاط لا تشح على الارض ثم الصفة وبعلم هذا المومع + وقال مجاهد قوله تعالى من يحاى اى يتعا
 يقال العقوبة يحاى وفى التوبة يحمرى قال الهاء المومع يحمرى لا يحاى اى يحمرى لتواب عمله ولا يكا فاسبغانه لئلا يعل
 اعظم واحد اى بطاعة الله قاله معاوية واصله الهاء + متنى فرادى اى واحد واثنين والاولى
 لتوشح الحمار بالمعروف تفسير مثله التكرير اى اعدوا واثبتوا تين + التناوش هو الرمد من الخثرة الى الدنيا قد
 تموا ان توب الى الداء + وليس الى تناوشها سبل

ورين ما يشتمون اى من حال اولاد زهرة والديا واما ان يحاذيه كما جعل باسما عرم اى باسما لهم
 من تهمرة الاسم الدارجة فلم يقل منهم الا بالجن اليأس + وقال ابن عباس ما تقدم فى احاديث الاسك كالجواب بعين خفية
 ولا يركبوا على باسما تسمى كالحوية من الارض فخر الحيم وكذا اى اى الموضع المطهر + وهذا لا يستقيم لان الحوى جمع
 حاسه كصاربه وصوارب حيسه موحدة فهو محال الحوية من حيث احببه واودى به وان استعاره ليعاد الحاية النوى العظيم
 بذلك لانه يحى اليه الماء اى يجمع قيل كل ما يبعد على الحصة الواحدة الفصل باكون مماء + كخط حوالا المراك فى النعم الذى يستأ
 نقصانه والاشل هو الظرف فانه قاله ابن عباس بما وصله ابن ارجانم + العرم اى الشرايد من العرامة وهو الشرايس والصعوبة وقلة
 هذا باب التوبى وقوله تعالى حتى اذا فرغ عرق لوبهم قال فى الان هذا غاية لغوهم الكلام من انهم وقتوا واستطاعوا
 اللاد اى يروى من غيرهم اذا اكتشف الهوى عرق نوب الساء دعوى المستع لرم بالذوق قبل الصير للملاكلة وقد تقدم حكمهم مما
 واحتلف فى الموصوفين هذه الصفة فيقولهم الملاكلة عند سماع الذى قالوا ما اذا قال لكم حواطة اخرج قالوا اى المقروى
 للملاكلة كتحديد ان ما القول الحق وهو العلى الكبير اشار الى الله اكمل من دانه وصعدانه + وبه قال احمدنا الكبير
 عند الله من الرير لكن فى احدنا سفيان حوان عيبة قال احمدنا عرو حوان يدان قال سمعت عكرمة يقول سمعت
 ابا هريرة رضى الله عنه يقول ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اذا فضى الله الامرى فى السماء وحدث الراوى
 عند الظرفى من روى عاذا تكلم الله بالحق ضربت الملاكلة باجنحتها لمالكونها خضعوا انهم السماء اى جاصين على الارض
 وهذا مقام ربيع فى العظمة لقوله تعالى كانه اى القول المسموع سلسلة على صفوان حمر ملس فيخرجون يدون الله
 امر الساعة فاذا فرغ عرق لوبهم قالوا اى الملاكلة بعضهم بعضا ما اذا قال ربكم قالوا للذى قال يسأ الله
 القول الحق هو العلى الكبير وليس معها اى المقالة مستغرق السمع ومستغرق السمع بالامراء فيهما او يستشكل
 الر كتنى صوب النجمن فى الموضوع لمات الصائم بأنه يمكن جعله لغو لفظا الى على الجماعة معنى اى يسبغهم فامروى مستغرق
 يربى مستغرق السمع مستغرقه هكذا البعض وفى بعض وصف ولان يسأ الله مستغرقا لادى وصعدانه الصير يسأ الله
 عيبة بكلفه فخر بها حواطة مملولة ولم يشهد ثم جاء وقد اى فى نيل امهاتج يسبغ السبق الكلمة من الحق فيلقبها بالحق ثم يسبغ

الآخر الى تحت حتى يلقاها على لسان الساحر والكاهن وعد سعيد بن مقبر عن سعيد بن مسروق عن السجستاني عن
 عباد مراك الشهاب اى سترق قبل ان يلقاها في القالة الى صاحبه وسرها القاهها قبل ان يدركه الى ان
 فكذب بانماها معها مع ثمة القالة مائة لذة بهم فكانت سكوت الدال الحجة فيقال ليس قد قال لا وكم
 لذا ولذا فيصدق نعم الصاد والذال بتمام الكلمة التي سمعت من السماء وسقطت النار من سمعت عليه
 ابو ر. الاصل في عسائر الادب في ثباته وسن الحديث في سورة الاحزاب ان شاء الله تعالى نقيه مباحته في محله من الله
 وبنه من باب التوسيع في قوله تعالى ان جوا الانذير لكم بين يدي عذاب شديد يوم القيامة جهنم قال
 حدثنا علي بن عبد الله المدني قال حدثنا محمد بن جازم بالحجاز والحجاز المكسوة المحمدين وبعادية الضيق في كل
 الاشمس سليمان عن عمر بن مرة عن نعم الجم وتنديد الراعي سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
 عبد الله النبي صلى الله عليه وسلم الصفقات يوم فقال يا اصحابا تسكون الهاء في المعصية عليه وفي رواية
 قالوا لعلنا نحدثا كما في قوله تعالى فاصفوا واصفوا لا يملكوا ما كانوا يعبدون وعلقت اسماح فيمن يوم العاقبة يوم اصبح كل امرئ
 يا صاحبه يقول بعد عتبه العبد وقيل في المتكلمين في احواء الليل يريهم من الصالح اذا عاد اليه عاودا وكما يريهم
 يا صاحبه قد جاء وقت الصيام واصبح اللقائل فاجتمعت اليه قريش فلو ولا في وقالوا مالك قال ولا في وقالوا
 اى لغوي لو اخبركم ان ابا عبد الله يصحبكم او يمسككم اما ان تصفكم كنتم تصدقوني ولا في رضى قوس سوي
 قالوا بلى صدقك قال في نذيركم بين يدي عذاب شديد وادناه فقال الرجل لم تالك الهذا جعسا ولى
 الله تعالى انت اى حريت او تملك يد ابي لمهب وهذا الحديث سبق بالسما

الملائكة

مكية وآرام حسن بن يعقوب في سورة الملائكة وليس لهم الله الرحمن الرحيم وسقطت السهولة بعد ذلك وقال الحسن
 ايما وصله الهان القطمير حو لغافة النواة وهو مثل القلة قوله واوون يخفف فعلة من كلمة ما عادت السكون في
 تن هو القمع وقيل ما بين القمع والنواة وسقط الا في نه قال جاحد متقلة بالجمع اى متقلة بالمتنوع اى ان يدعى
 ١٢ الدوب نفسا الى جملتها يحدث الدوب له العلم وقال غيره غير محقق في انه ما يسمى الا في الاصل لا في القول لا في القول
 ١٣ رد الحرف بالهماء مع الشمس عند خروجه وقال ابن عباس عن نسي الحرف والحرف وبالليل والشمس في
 الهمة بالهماء ومثله اس عطية عن ربة وقال ليس يصح على الصبي ما الهاء في الحرف والحرف والشمس في
 في اللين في الاله وهذا محبسه كيف يدعى اصحاب الله انقول من يهدوهم وسقط الا في ومن قوله مشقة الى آخره في قوله
 ١٤ وعزرا ييب سخي اشد سوادا عزرا ييب سخي الغنى العجبة عطف على حرف عطف على حرف عطف على حرف عطف على حرف
 قولم بفلان عبد عزرا ييب سخي محض الراء كما قال ذلك بعد يصح حملا في الغريب البالغ في السواد في الراء
 اوت محض الساق ولغير ذلك والسوداء عزرا ييب وعزرا ييب هو السواد السواد المشاخي فيه بنو تاج
 ١٥ سودكفان وناصح وليق ومن هم قال بعضهم انه على التقديم والتأخير فيقال اسود وعزرا ييب هو السواد
 يخرجون هذا وامثاله على ان الثاني بدل من الاول قال الحوفي فيقول هذا السواد عزرا ييب اى شديد
 اذا قلت عزرا ييب سودكفان السود بدل من عزرا ييب لان تركيبة الالوان لا يتقدم وما ذكره المؤلف من
 لتفسير اخرج ان ابن حاتم عن ابن عباس من طريق علي بن ابي طلحة ولا في رخصا وقال محاهد يا حبيب
 صاد وكان حصة عليهم استهوا وهم بالمرسل من مثله من الانعام فكلهم من يحسون سورة يس
 قال ابن عباس طائر كرم عند الله مصاشكم بنسبكم يخرجون باب بالتوسيع والشمس تجرى لسته في
 تقديرا العزرا ييب علم وعزرا ييب سخي في الفرج واصله خاوسيا في قريسا

* سورة يس *

المتن

سورة يس يا هان وثان وقال مجاهد في قوله يا هان متدنا بتشد يد الدال الاولى تسبي
 الثانية والمفعول محذوف اي بشدة ما بان لك * يا حسرة على المجاد وكان حسرة عليهم اي في الآخرة استمرزوا
 بالمرسل اي في الدنيا واستمرزوا في حسرة خيرا وهذا الخرجه الغزالي عن مجاهد ايضا والعقود حم الحقد بان يحس
 عليهم المحسرون او يتلوه عليهم المتلهمون او مستحسرين من جهة الملائكة والمؤمنين ان يكون من قوله الله على ان
 مقتضاها لا يرد ولا يترك كذا في قوله تعالى من احضرك والمصريه وذهب يا حسرة على العبد في الدنيا من حيث
 اي يا حسرة على حسرة حسرة * فان تدارك القهر في قوله لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار
 ينبغي لهما ذلك اي ان يسر احدهما الاخر لان كل منهما احدا لا يقدره ولا يقدره الا الله تعالى وقيل بل ان
 احدهما من حسرة قوله لا الشمس ينبغي لهما ان تدارك ليلة الهلال * سابق النهار في قوله ولا الليل سابق النهار
 يتطالبا ان حال كنهما حقيقين فلا فترة بينهما بكل منهما بعقب الآخر فلا ملة ولا تراخ لانهما مستقران يتطالبا
 ظلا حقيقيا فلا يجتمعان الا في وقت قيام الساعة * تسليخ اي يخرج احدهما من الآخر فالله الباب تسليخ استعلاء
 بديعة شبه انكشاف ظلمة الليل لكشف الجود من الشاة والخروج من احدهما منها مستقر في البعد مغزبه فلا يتجاوز
 يرجع الى المبدأ المستقر يوم القيامة فالجبرايخ الديا غير منقطع * من مثله في قوله تعالى خلقنا لهم من مثله ما يريدون
 من الانعام كالاولى انما سافن البر وهذا قول مجاهد وقال ابن عباس السفن هو شبه قوله وان نشاء نجعلهم لاولي
 في الماء * فكمون في قوله تعالى ان احبابا كمنه اليوم في شغل فكمون بغير الف بعد الفاء وما قرأوا جبراي مجنون
 بغير الحزم وفي رواية اخرى فكمون بالالف وهي قراءة الباقر بينهما فرب بالمبالغة وعدمها * حنك حنك * اي
 عنه الحنك * قال ابن كثير يبدان هذه الاصنام محسوسة مجمعة يوم القيامة محسرة عند حساب عابدينها ليكون ذلك
 في خزيمه والى في اقامة الحجة عليهم ويدل على بضم اوله مبنيا للمفعول عن جر حمزة مولى ابن عباس في قوله تعالى في ذلك المشكوك
 هو الموقر بضم الهم وسكون الواو وبعد الفات الفتحة راء وقال ابن عباس في قوله تعالى انهم اصابكم عذابا من انهم
 رصده الطيرى اعماكم اي حطمتهم من الخبز والشربة ينسلون اي يخرجون قاله ابن عباس في قوله تعالى انهم اصابكم عذابا من انهم
 اي يخرجنا وقال ابن كثير يعنون يومهم التي كانوا في الدنيا يعتقدون انهم لا يبعثون منها فانه انما كان في مشرهم
 قالوا وليا من بغيرهم فذاتنا في قال ابن عباس تنادى انما يقولون هذا ان الله يرفع عنهم العذاب بل ان الشقيين في قوله
 فلما بعثنا بعد النسخة الاخيرة وعابنا القيامة دعوا بالويل * احصينا في قوله وكل شئ احصيناه انما ميبس اي حطمت
 في اللوح المحفوظ * فكانت لهم وكم كانهم واحد في الحنك ملة في قوله تعالى ولو نشاء لمسخناهم على كانهم لمفعول نشاء
 خلقناهم مرة وخلقناهم في منازلهم ليعرفوا في الدنيا يعتقدون انهم لا يبعثون منها فانه انما كان في مشرهم
 باب بالتشديد قوله والشمس تجري مسطرحة على اللؤلؤ واللؤلؤ على اللؤلؤ واللام في يسطر معلى في اللؤلؤ المسطرحة انما هي
 منهي سيدها وسكون كذا يوم القيامة حين يكون بينهم هذا العالم الى العالمين كما في قوله تعالى انهم اصابكم عذابا من انهم
 كانت في تحت العرش جميع الخلائق لانه سقفها وليس كذا في كثير من الهيئات بل في قوله ذات قائم عمله الملائكة والاركان
 ارفعها في كبد السلف فان حركتها اذ ذاك بيده في ابطه بحيث ينظر الى هناك وقفة والثاني انسب بالحديث المسوق في الباب
 اشارة الى ان الشمس هذا التقدير لول الاستمرارية في العرش الدال على بديهة على قدر العلم المحيط عمله بكل معلوم وسقطه بالخير
 دور الآلة لا في سيطرة جوده فالجبرايخ الديا غير منقطع * من مثله في قوله تعالى خلقنا لهم من مثله ما يريدون
 عن ابيه يزيد عن ابن جبريد القناري رضي الله عنه انما قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد
 عند عز رب الشمس فقال يا ابا ذر انك ربي ابن كثر فبسم الشمس استغفم

أريد به الاعلام قلت الله ورسوله اعلم قال في رها تذهب حتى تسجد تحت العرش اى تسجد للابن
تلك القادة المسلمين المخلصين وشبهها بالساجدين عندها قال ابن كثير العرش فوق العالم ما يلي من الناس فالسجود
في قبة الفناء وقت الظهور تكون اقرب الى العرش فاذ استدارت في تلك المراتب الى مقابلة ذلك المقام وهو وقت نصف الليل
بعد ما يكون من العرش فحينئذ تسجد وتستأذن في الطلوع اى من المشرق على عادتها فيؤذن لها فذلك قوله تعالى
تجترى المستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم . وبه قال حدثنا الحسين بن عبد الله بن المزي بن احمد بن وكيع
بنهم الولد وكذا كان ابن الجراح قال حدثنا الاحمدي بن سليمان بن مهران عن ابراهيم التيمي عن ابيه يزيد بن ابي
الغضائى عن ابيه عنده انه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى والشمس تجترى المستقر لها قال
عليه السلام مستقرها تحت العرش قال الخطابي يحتمل ان يكون على طاهر من الاستمرار تحت العرش بحيث لا يجرد
عن وجهه يحتمل ان يكون المعنى ان علم ما سألته عنه من مستقرها تحت العرش تحت كتاب كتيب فيه مبادئ اموى العالم ومنها ما هو
الروح المعنوية . والحدث اخبرنا المؤلف في وافيغ والنساء عن ابي اسحق بن ابراهيم عن ابي نعيم شيبه المولى في
تدقيقه ينطق تحت العرش حتى يولد ثم تستأذن فيؤذن لها في شاك ان تستأذن فلا فيؤذن لها وتستفتح وتخط
فاذا كان كذلك قبل له الطلوع من مكانك وذلك قوله تعالى والشمس تجترى المستقر لها

• والصفات •

مكية وآية الهدى واثنان في رواية في رسيق والصفات بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت البسملة لغرضه وقال الجاهل
في قوله تعالى بسورة سبا ويقذفون نعم قوله وكسره لانه بالعين من مكان بعيد اى من كل مكان وعند ابن
عنه من مكان بعيد يقولون هو ساحر من كاهن جو مشعره قال الجاهل ايضا في قوله ويقذفون من كل جانب بالحاء
يؤمن وفي نسخة من كل جانب دحوا يؤمن اى يؤمن من كل جانب من جوانب السماء اذا قصدوا صوته وهو راحة الطير
للجور فضبة انه معقول له . ولهم عذاب واصيب اى ادم و قيل شدود . لا ذب في قوله لا تخف منهم من على اب
مناه الا انهم باليد الموحدة ومعه قول النافذة ولا تحسبن الشريعة لان ب بالوحدة اى انهم باليد فما يجوز
اليد اى يلقى بها وقيل بالوحدة المريح والذبح الغلة على اى اليد لا ذب بل من الهم وهذا كله ساقط في رواية ابن مينا فينا
عن الامير يحيى الحق اى الصراط الحق في اياه الشيطان من كل ايمان اياه من قبل الدين فليس عليه الحق فلا في حق الكسبي
يعني الحسن باليمين والنون المشددة والماء به بيان القول لهم هم الشياطين بالالف تفسيره فقط العيون واليمين هنا استعار
والسعداء لان الجانب الايمن افضل من اليسار اجماعا وعن الامير جل من فاعل تأوتوا والماء بها اما الجوارح عبر به في
واما الخلف لاقى المتعاقدين بالخلف فيسكن كل منهما من الآخر فالنقد على الاول ياوتونا اوتوا وعلى الثاني مقسبان جالدين
الكفار لقوله للشيطان رضى بنفخة الشياطين بالجمع وذلك في الجحيم لهم انهم على الحق وغول اى وجع بطن
وبه قال قتادة وقال اللبث صدام والام عن ابن قنون اى لا تذهب عقولهم ويذوقون نعم قوله ونهم الزاى من نهم
الهم لئلا يثابوا للمعول حتى يشكروا ذهب عقله وقدره وكسبه اى يكسبها اى من امرى الرجل اذا ذهب عقله وكسبه قرأ
شيطان اى الذي ياتك البعث حتى يخفى على الصدق بالبعث والقيامه وسقط لاقى ومن قوله غول الى الهاء جهر حور
في قوله فم على آثارهم يوم يحشيته المرو له واللعن انهم يتبعون اباهم اتباعا على سرعة كما هم يتبعون على الاسرار على آثار
كما هم ياتون الى ذلك من غير توقف على نظرهم . يذوقون في قوله فاقبلوا اليه يوم يذوقون جمل النساء لا يقتلن الا ما
في المشي به تباري خطاهم وذلك السعي . وبيان الجنة نسبيا في قوله تعالى وجعلوا لينة وبين الجنة نسبيا اى الكفار في قوله
بنات الله فلا يذبح الصديق لمن اثمهم فقالوا واما ما هم بها سرات الجن فبقا السيوف الى اى بنات خولهم من جنسهم
الذين هم ليس فيهم من الجنة قال الامام غزالي في هذا القول لعنه شكرا لله تعالى البطل قولهم اني لا نكلمه بنات الله عطف عليه

وجعلوا بينه وبين الجنة فسار العطف بفتح كـ وكون العطف مغيرا للمعطوف عليه فوجب ان يكون المراد من الآية غير ملكه
 ولما قيل سبحانه الملائكة بنات الله فتح فبعد لان المصاهرة لا تستلزم نسباً وحكي ان جبريل الطير عن الخوف عن ابراهيم قال
 اعلم الله ان الله تعالى هو ليس اخوان ثم ابراهيم وزاد الامام في الحديث انه هو الخاتم لهم وايلس هو الاخ المشبهة بنسبه
 لقول ليس الزمان وقال انه اقرب الاولين هذه الآية * وقال الله تعالى وقد علمت الجنة انهم لمحضرون اي
 مستحضرون اي القائلون هذا القول المحسب انهم المشاة الزقية وقدر الصادق مستخدمين قوله برون الى قوله لتسلا
 الا في ربه وقال ابن عباس فيما وصله ابراهيم في قوله لحن الصافي الملائكة وللنفل محروف اي الصافي
 اجتمعتا واذا كانا يحتملان لا يراد الفعل اي تحن من اجل هذا الفعل في الاول فيد المراد انهم الصافي في مواضع
 لا غير هذا في الكيفية صفوف الملائكة كصفوف الناس الا في صراطا يحكم في قوله تسلا فاه وهو الصراط الجحيم اي
 سواء الجحيم ووسط الجحيم يسكنوا السبي في اليونانية بفتحها * تسلا اي مخلط طعامهم ويساط اي
 يخلط بالجحيم الماء الحار الشديد فاذا شرب قطع له داءهم * صلحوا لا يسوة الزمان اي مطروحة لان الدهر هو الزمان
 وسقط من قوله صراط الى هذا الذي فيه بيض سكنون قال ابن عباس فيما وصله الجحيم المكنون اي الصافي قال الشيخ
 ولواني اشاء كتبت نفسي * الى بيضاء بمكة شمع

والشمع اللعوب بالهكسة المكنية وقال غير ابن عباس المراد بيض الخاتم وهو بيض مشوب ببعض صفة وهو حسن الى الابدان
 وقال والمهمة بيضاء في نزع صفراء في غم * اكانها نضرة قد مر هذا

وتركنا عليه في الاخرين اي يذبحه ويحرقه في جحيم من بعد من الاقبية والام الى يوم الدين سقط الا في من قوله
 وتسا عليه الخ * ويقال يستخرون اي يستخرجون ومادة قوله تعالى اخذوا الآية يستخرجون قال ابن عباس
 يعني انشقاق القوم قبل يستخرجي بعضهم من السخرة وسقط ليدل خبرا في ربه بعل في قوله اذ دعون دعلا اي ربا لينة
 اي من سحر ابن عباس رجلا يشد ضلته فقال اخر انا جعلها فقال الله البذر وتلا الآية * الاسباب هي السماء قاله ابن عباس
 فيما وصله الطبري وثبت هذا الاسباب السماء لا في ركن الكسبيهي * هذا باب بالتوسل في قوله وان لويس من السلا

وسقط ابدا في ربه * وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد بن جميل بن عجم الثقفي قال حدثنا جبريل بن جابر بن عبد الله
 عن الامام محمد بن عيسى عن ابي ابي اسحق بن عمار عن عبد الله بن عمار عن سعد بن عيسى عن عبد الله بن عمار
 صلى الله عليه وسلم ما ينبغي لحدان يكون خيرا من ابي متى اي نفس النبوة الا لا تفضل فيها لبعض النبيين
 افضل من بعض كما هو مقرر ولا في من يوشى من ابي ليس لحدان يفضل نفسه عليه او ليس لحدان يفضل عليه وفي
 النساء ما ينبغي لحدان يقبل الاخير من يوشى من ابي متى قاله قاضوا لا يعارضه بخدمة نبوة الله عليه حيث قال انا
 سيد ولد آدم * وبه قال حدثني بالمراد ابراهيم بن المثلث القمي الخراساني قال حدثني محمد بن علي بن فضال عن صفوان
 الاسدي المدني قال حدثني بالمراد في فليم عن جلال بن علي العامري عن ابي عامر بن قيس بن عمار عن ابي بصير
 وشهدت بالحقبة للمدني عن عطاء بن يسار بالحقبة والمهمة الحقيقة عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال من قال انا خير من لويس ابن ابي متى فقد كذب قاله نزار وسد الانبياء من قهرهم طرية ونسب
 قوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت ونفس النبوة لا تفضل فيها اذ كلهم في هذا من الحكماء وسبق هذا الحديث مرات

ص *

ملكه وآبائست او ثمان فانون ولا في رتبة من ليسم الله الرحمن الرحيم سقطت البسملة لغير ابي ربه وبه قال الحسن والاذني
 بالمراد محمد بن بشير بالمراد النجاشي عن عبيد الله بن عبد الله بن عمار عن جبريل بن عبد الله بن عمار عن جبريل بن عبد الله بن عمار
 بن عبد الله بن عمار عن جبريل بن عبد الله بن عمار عن جبريل بن عبد الله بن عمار عن جبريل بن عبد الله بن عمار عن جبريل بن عبد الله بن عمار

قوله في نزع
 القوم من ركن
 اهر وفي بعض النسخ
 مرج وعطف كبرج
 ويطين على القضاة
 والتصور كما في
 القاموس اهر
 وقوله وقيل يستد
 بعضهم هو مقابل قوله
 المذنب يستد في احو
 سقوط يستد في
 محذوف اي يستد
 بعضهم بعضه
 المستد في تدبير اهر

فبلى نبات ثلاث وثلاثين سنة واحد حارث في قتل متواخات لا يبقا غصن ولا يتقايرون + وقال الرب عباس بن خراص له
 الطبري الا اريد بالرب في قوله تعالى واذكر عبدنا ابراهيم واسحاق ويعقوب او لا اريد الا بصاها القصة في الصلاة
 والعامية على بنوت البلاء في الايدي جمع يد يعني اما الجارية وكفى بها على الاعمال الا انك لا تحال في العاقل بالابداء واللمد التعمد
 فربى الايد بغيره اجترأ غيا لا كثر + الا بصا هو البصر + اهل الله قاله ابن عباس ايضا + حب الخير عن كرمي اى
 من كرمي عنى من الخير المال الكثير والمال به الخيل التي تغتله الماء تعاقب للدم يستعمل الله ساهله والخلق الخير بان الله
 عليه السلام الخيل معقود في نواحيه الخير الى يوم القيامة الاجر للغير + طفق مسحا في قوله تعالى نطق مسحا بالسحر والاعتقاد اى في
 يمسح اعرف الخيل لمع ان يمسحها لها ارام مسحا نصيب بفعل مقدم هو غير طفق اى طفق بمسح مسحا + الا بصا اى الى
 وسقط هذا لا يرب + باب قوله جل ذكره حب ملكا لا ينبغي احد من عبدي اى لا يصلى احد ان يسلبه في امر
 السياق الله سال ملكا لا يكون لبشر من بعده مثله ليكون معترفة مناسية لحاله انك انت الوهاب للعبى ما تشاء
 تشاء + وبه قال حدثنا اسحاق بن ابراهيم بن لهويه قال حدثنا داود بن اخيتار مرفوع بغير الزيادة وجدوا السائلة مبهمة
 اربع عباد و محمد بن جعفر عند رضى بن شعبة بن الحجاج عن محمد بن زياد بن عتيق النخعي القريشى الصحيح قال عثمان بن ميثم
 معك تسكن البصرة عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان عقرها ملودا من الجن
 بيان له قفلت على البارحة تنصب على الطرفية اى تفرى في فلاة اى بقعة سرعة في اولى ليلة مضت او كلمة محيها اى
 قللت كقولها في الرواية السابقة في اواخر الصلاة عرض في فلاة ليقطع بفعله على الصلاة فامكنني الله منه و
 اسرعت بالوادى اسرطه بكسر الهمزة الى سارية من سوارى المسجد حتى يقضي وتظفر اليه كلكم
 بالرفق وتكيد للضمير المرفوع وقد كرت قوله اخي في النبوة سليمان عليه السلام رب حبس ملكا لا ينبغي احد من عبدي
 لفظا التنزيل باب اغفر له وحبس قال وح الذكور فمذ + اى على الله عليه وسلم العفرت حلا في ما سنا مطر داء وهذا
 قد سبق في الصلاة بالاسيد والفرم يربط في السجدة من الخلق + باب قوله تعالى وما انا من المتكلمين فلا تدعكم الله به و
 لا اتقص منه + وبه قال حدثنا قتيبة بن سعيد سقط في رواية ابن سيرة قال حدثنا جابر بن عبد الله عن ابي
 سليمان عن ابي الضمير مرفوع في مسرق جابر بن الجهم انه قال اخذنا على عبد الله بن مسعود رضى الله
 قالوا اسمها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من العلم ان يقول ما لا يعلم الله
 اعلم قال الله عز وجل للبيهة صلى الله عليه وسلم قل ما اسألكم عليه من اجر اى لمعلم على العلم او يتبع العلم
 انا من المتكلمين كل من قال شيئا من نفسه فقد كذبت وسألتكم عن الكذبان المذكور في قوله تعالى وما انا من المتكلمين
 ميين ان سوا الله صلى الله عليه وسلم دعا قريشا الى الاسلام فابوا واعلمه فقال اللهم اعني عليه بسبع من
 تسبى يوسف المذكور في قوله ثم انا في سورة ذلك سبع مشاهد فاختارتم سنة نخط فخصت بالحداد والصاد المهملين
 وانت كل شئ حتى اكل الميتة والجلود ومن شدة الحج حتى جعل الرجل يرى بينه وبين السماء وخاف ان تضعف
 من الحج قال الله عز وجل فارقب يوم ما في السماء بدخان مبين يغشى الناس فخرجه الله عن الدنيا يوم
 بالقول اى يتكلم دعا بالعلم اى قد عواى ترهب ربها انكشف عنها العذاب الا مؤمنون وعذابا لاي ان كشف العذاب عنهم اى لهم
 الذكرى اى كيف يكثر من يتقون يخوفوا وادعوا الى ابراهيم ككشف العذاب وقرباهم رسولهم بينهم معاظم
 وادخل في عيوب الاذكار من الآيات والمعجزات ثم قولوا عنه وقالوا اعلم بعلمه علم الحق ليقف وقالوا انهم
 كاشفوا العذاب بدعوى النبي صلى الله عليه وسلم كشفا قهرا او صاها فكان ان لم ياتوا من الاكثر قال ابن مسعود فلكشف
 بامرهم الاستقامتهم والامانة فلهذا انى العذاب يوم القيامة قالوا ابن مسعود رضى الله عنه وكشفهم
 عنهم اى وكشف عنهم هذا الفاعل هذا منى وكشف الله عنهم ثم عادوا في قهرهم عذابا فخرجه الله يوم وقعة بدر قال الله لا يرد

الله تعالى ولا في غير ذلك يوم ينطق المبشرون بالبري يوم يدعظف فعمله عليه انما مستحقون لا مستحقون فان
ان يخرج عنه كما قاله ايضا وحي كالخمشي وقيل يدل من يوم تأتي اوابانها اذكركم وهذا الحديث سبق في سقى الروم
* الزمر *

مكية الايعادي الذين اسرفوا على انفسهم الآفة فآمنوا من ايمانهم وسيقون والذين هم سقى الزمر ليسم الله الرحمن الرحيم
سقطت البسلة لغزاري ورواها المجاهد فداو صله الغزاري من طريق ان يخرج عنه في قوله يتقى ولا يتقون في قوله
اي يخرج على وجهه في الناس يخرج بالجمع المفتوح معبدا المعقول ولا يصلح في الفتح الحاء للوجه المكسرة وخبر قوله تعالى
افن يلقى في النار خيرا من من يأتي انا يوم القيامة وقال عطاء بن ربي في النار من سوا فاولئك هم النار من سوا
وخبر في قوله يتقى وجهه معذون قد يروى من هو آمن به * ذى ولا في غير ذى عوج اي ليس بمعدة ساكنة وقال ابن
عباس في قوله * ورجلا سالما بغير الاثم من غير الف مصدر وصف به ولا في رواية سكرت سالما بغير ما مع الاثم في قوله
اذ يمدون ابن كثير اسم فاعل من اذل الرجل اي صالحا كما لا في روى الحديث والمستعمل في رواية اكشيم من هذا الصابر لصلته
مراة قوله تعالى من الله مثلا رجلا في شجرة متشاكسا اي متشاكسا في كل يدعي له عبدة فم بجاذبونه حواشهم وروى في
امه كما روى احمد غضب الباقون واد الخراج الهم ردع لكل واحد الى اخره في عذابهم ورجلا سالما الرجل واحد لا يملك غيره
ففي عبده على سبيل الخلاص سيدة يعينه على ماله هذا مثل لا كنههم بل اهلهم الا الله الباطل والا اله الحق له حقا
فيما صله الغزالي * ويخوفك بغير قيس بالذين من مع وانه اي بالاولاد وفكاهتهم قال عليه السلام تتكلمون
عنهم آلهم والناظرها فتقبلت فذلك ويخوفك رداء عبد الله ان وسقط لا في روى قوله مثل الحما خولنا في قوله
ثم اذ انزلناه نعمة اي اعطينا قاله ابو صيلة والذي جاء بالصدى القرآن وفي نسخة القرآن بالرفع بتقدير وحي
به هو المؤمن يحيى يوم القيامة حال كونه يقول رب هذا الذي اعطينتي بين يدي القرآن علمت بما فيه ردا عليه
من ابراهيم عن نصره لعل الذي جاء هو الرسل عليه السلام والمتشاكسا بكونه ابا العالمة قال في الاثر من ذلك يقتضى
احتمال الذي هو غير جاز وقوله والذي جاء بالصدق لفظه مفرغ ومغناه جمع لانه اريد به كسب يقتضى الرسل والتوسيد
اكتوله اولئك هم المتقون في قوله الذي وصفه لموصوف معدون بمعنى الجمع اي والذين واد الفرج ولذلك قال اولئك *
متشاكسا الرجل الشكس بكسر الشا هو العسل الذي لا يرضى بالانصاف والاكسا يقال كس كسا كسا كسا
شكسا اذا عسر حورج كسا اي عسر ما كسا انفسهم رجلا سالما ويقال سالما صالما كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
وقد سبق * اشمازت في قوله واذا ذكر الله وحده اشمازت فلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة واذا ذكر الذين من مع وانه فاعلم
يستبشرون في المجاهد فيما وصله الطبري اي فخرت وقلوا يزيد الاشتمال والذكر اشماز فلا في غيره وانه افعال كاشفة للشك
ولقد تقبل الاستبشار الاشتمال اذ كل واحد منهما غافة في بابه لان الاستبشار ان يمتلئ قلبه سر رضى يظفر ذلك للذكر
اشرة وجهه ويتمان الاشتمال ان يمتلئ عظامه حتى يظهر الانقباض فاعلم وجهه * بمجاز تهم منفعة من الفوز في جمع
بفوزهم من الماز بلغ ادم الحسنة وقرأ الاخوان شعبة بمجاز تهم بالجمع لان النواة انواع والمصادرة النصف اولها تهم
حافان في قوله تعالى فترى الملائكة حاوون من جود العرش اي اطا فوايه حال كونهم مطمئنين في ارض بمجافاة كبرك
الرملة معصا عليه في الفرج كاصله وكذا قال العتي كعزم الباري والبر صاوي والذكر في بكسر واو من متقون مخففتين بينهما
الف تنبيه خفاف وفي النامرة بفتح الحاء اي بجوانبه قال البيت حفا القوم بسيدهم يحفون حفا فوايه ولا في روى
بجانبه يدل بحفاة وسقط حقايقه لا في روى متشاكسا في قوله تعالى السائل احسن الحديث كذا يا متشاكسا باليس
من الاشتمال ولكن يشبه بعضه بعضا في التصديق وليس ليس فيه تناقض ولا تضاد * هذا باب
بالتوسيد قوله يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقتطعوا اناس من رحمة الله ان الله يعظ الله

وسلم حتى بدت نواحدة بالجيم والذال المجمل أي آياته وهي الفواصل التي تبد عند الضحك حتى تصدقها بقول الخبر
ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قدر الله حتى قدره فقرأته عليه الصلاة والسلام هذه الآية وتأمل
معة قول الخبر كمنعه قاله الزهري وفي التوحيد البخاري سعيد وزاد فيه فضيل بن عياض عن منصور بن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله
أخضت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبها ما كان له الخبر وقد يقال ورواه الزهري وقال حسن صحيح وعند مسلم تصبها لمخل
الخبر وقد يقال وعند ابن خزيمة من رواية إسرائيل عن منصور حتى بدت نواحدة تصدقها له وعند الزهري من حديث بلال بن
أقال بن يهودي بالنسبة إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف تقول يا أبا القاسم أنا وضعت الله السموات على ماء والارضين على ماء والمثلث
ذو الجبال على ماء وأشار محمد بن الصلت إلى جعفر بنصفه لولا ثم تابع حتى بلغ الإبهام وهذا من شدة بلاستيكا
وقد علم بعضهم على أن اليهود مشبهة ويريدون في هذا أنزل الإبهام العظيمة دخل التشبيه ليس القول بل من مذهب المسلمين من هذا
الخطوط قال له روى هذا الحديث غيره أحمد عن عبيدة من طريق عبيدة فلم يذكر ما قوله تصدقها بقول الخبر ولعله من الراوي
فلم يحسبان فحكه صلى الله عليه وسلم فقبها من كذب اليهود وظن الراوي أن ذلك الخبر يصدر عن وليس كذلك وقال أبو القاسم
الفرجاني اللهم هذه الزيادة من قول الراوي باطلة لأن النبي صلى الله عليه وسلم لا يوقر بالحال لأن نسبة الأصابع إلى الله تعالى
محال لقوله وما قدر الله حتى قدره أي لم يقر حتى سقرته ولا يرب أن الصحابة كانوا يعلمون به وقد قال الله سبحانه تصدقها وقد
ثبت في الحديث الصحيح ما من قلب إلا هو حتى يصير من جميع الزهر رداء مسلم وفي حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنا في الدنيا وفيي في أحسن حتى في الحديث وفيه فوضع يده بين كفتي وفي رواية معلقاً بيته وضع يده بين كفتي فخبو برءا من
شدني وهذا رواه ابن متوفى على صحة ذكر الأصابع وكيف يطعن حديث جامع على إسناده الشيخان وغيرهما من أئمة النقد و
والإتقان لا سيما وقد قال ابن الصلاح ما اتفق عليه الشيخان وهو بمنزلة التواتر وكيف يسبح صلى الله عليه وسلم وصف ربه تعالى
بالأرضاء فيضحك ولم يتذكر أشد الألفاظ أن الله من ذلك وإذا تقرر صحة ذلك فهو من المتشابهة كثيراً كالوجه والميديين
والقدم والرجل والجنب في قولهم تعالى ان تقول لنفسك يا حسرت على ما فرطت في جنب الله واختلفت أمتاً في ذلك هل في قولهم المسك
فمن صفاء المراد إليه تعالى مع اتقادهم على أن جعلنا بتفصيله لا يقدح في اعتقادنا المأد منه والتعريض مذهب السلف وحال
والأويل مذهبنا فلهذا علم أي صحيح إلى من يذكره فنقلنا الأصابع صفاء القدرة لأرادة الباصرة مستحيلة وقد قال الخليل
في كنهه بعدة ثم هو حديث الباب إنما مضى انضغ العرب وقبيل لا أنه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير فهم من أساء
والأصبع والأضغ ولا شيء من ذلك ولكن فهمه وقع أول بيت وآخره على المبركة والخلصة التي هي الكمال على القدرة والآيات
والأفعال العظام التي تتجوز فيها الأذهان لا تكتمنها إلا وهما هيئة عليه حواء الأرواح السطع إلى الوقوع عليه لا الجبر الباهر
في مثل هذه الطريقة من الضمير ولا يرى بأبى علم البيان أدق ولا الغف من هذا الباب لا أنفع وأعون على تحال المشبه من الكلام
تعالى فلهذا أن رسائل الكتب السماوية وكلام الأئمة فإن أكن وعلمية تحصيلات قد ثبت فيها الإقدام وما إلى التناول إلا
من خلاصة ما بهم بالبحث والتفتي حتى يعلم أن هذا العلم من الحقيقة علماً لا يقدر به حتى قد لا يخفى عليهم أن العلوم كلها
إليه وعلمه عليه أذ لا يحل بعد المألوفة ولا يفك تيقها الكلمة الآخر وكما آية من آيات التنزيل وحديث من أحاديث الرشي
وسم الحسنة بالتأويل كقصة الرجوع إلى الله من أن قل ليس من هذا العلم في غير ولا تغير ولا تغير فبذلك يدور وقال ابن
فرع لا يحل أن يكون المراد أصبع بعض من آياته وسكنى إلى العودة إلى اللام بشيء من بحيث هذا الحديث أن الله تعالى إلى بيتي وفي
توفيته وهذا الحديث أخرجه أيضاً الترمذي وسلم في التوبة والنهذي والنفسي في النفسانية باب قوله تعالى والآخر
جميعاً قبضته يوم القيامة المقبضة بفهم اللغات المتر من القبض الخلق معني القبضة بالضم وهي المقبضة
المقبوض بالكسفة تسمية بالمصدر أو بتقدير ذات قبضته والسموات مطويات بيمينه قال ابن عطية
البرين هنا والقبضة عبارة عن القدرة وما اختلج في الصد من غير ذلك باطل ما ذهب إليه المتأخرين

يعني بابا الطيب من انزل صفات زائدة وعلى صفات الذات قول ضعيف وبحسب ما يختلج في النفوس قال عز وجل سبحانه
ونقل على ما يشكون اي هو منزه عن جميع ما وصفه به المفسرون وتأكيده الارض بالجميع لان الملة بها الارضون
السبع اوجيع الباعث بالبادية والعائز وخمس ذلك يوم القيامة ليدل على انه كما ظهر حال قدرته في اليجاد صفة عاقبة
الذي انظره كمال قدرته في اليجاد صندراب الدنيا وسقط لادب وقوله والسموات الخ به وانه قال حدثنا سعيد بن عفير
بعد العين للملحة ونفع الغناء مصغرا فسمعه يحمد الله سبحانه به واسما به كتبه المصنف قال حدثني بالان في عبد الرحمن بن
خالد بن مسافر الغنم المسمى عن ابن شهاب بن محمد بن مسلم الزهري عن ابي سلمة بن عبد الرحمن بن عوف ان
ابا هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض فيطوى السموات
وفي نسخة السماء فيمينا يطوى الطغ على الدراج كطى القراطيس كما قال تعالى يوم نقول السماء كطى السجل للكتاب جلال الشان
نقول العرب طويت فلان يسفي اي فنيته وقال القاضي عدي بن ادم الله تعالى هذه النظرة واللقطة ونفعها من الذين لم يلزمها
من ان يكون مأوى وبنا لا لبي ادم بقدرته الباهرة التي تفوق عليها الافعال العظام التي تشملها دونها القوى والقدر
وتتغير فيها الانعام والفكر على طريقة التخييل ثم يقول انا الملوك ارب ملوك الارض وسلم من حديث ابن عمر
منه عايطي الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهم بيده النبي ثم يقول انا الملوك ابن الجبارون ابن المتكبرين ثم يطوى السموات
بشماله ثم يقول انا الملوك الصديق فاضا على السموات وقبضها الى يمينه وعلى الارض الى الشمال فنيته او تخيلا لما بين يديه
من المتناويع والتفاضل وحدث الباب أخرجه ايضا في التوحيد باب قوله تعالى ونفخ في الصور النفخة الاولى فوا
الحسن بفهم الواو جمع صورية وفيه رد على ابن طيحيث قال ان الصور هنا تعين ان يكون الغناء ولا يجوز ان يكون جمع صور
من في السموات ومن في الارض جزء ميتا او متخيلة عليه الارض مثله الله متصل بالسموات في يوم يرد ويكسر كل
ناهم يوم يرد بعد وقبل حلة العرش وقبل صفوان والحور والرمانية وقال الحسن البصري تعالى فلا استثناء منقطع وفيه نظر
قوله من في السموات ومن في الارض فانه لا يتغير ثم نفخ فيه اخرى اخرى هي القائمة مقام الفاعل حتى الفصل منه لمصدرها
بعد ذاك نفخة اخرى والقائمة مقامه الجار فاذا هم قيام فاعون من يرد هم حال كنهم ينظرون البصا وام الله فم
اختلف في الصفة يقول انها غلوت لقوله تعالى في موسى خرم من صيحقا وروى ميت فنفخة النفخة قوت النفخ السندور
وحيث ان الماد من نفخ الصفة ونفخ الفزع ولعمد هو المذكور في الفل في قوله تعالى ونفخ في الصور فنفخ من في السموات ومن في الارض
وعلى هذا نفخ الصور وان نطق وقيل الصفة الموت فاما بالنفخ كيدحة الموت من نفخ في وشدة النفخة ثالثة ثالثة
نفخة الفزع المذكورة في الفل ونفخة الصق ونفخة القيام وسقط بلب بعذر في قوله ثم نفخ فيه الاخر به وانه قال حدثني
بالافراد ولا في حديثنا الحسن غير منشور وقد جزم اوجام سهل بن اسرى العائذ فاعله الكلا باذي بالله الحسن بن
شجاع البطيخ الحافظ قال حدثنا اسماعيل بن خليل التوفي وهو من مشايخ المؤلف قال اخبرنا عبد الرحمن بن سليمان التميمي
سكن الكوفة عن بكر بن ابي نائلة بن مينا الهمداني الاعرج الكوفي عن عاصم بن خراجل الشعبي عن ابي هريرة رضي الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في اول ولا في اول من يرفع راسه بعد النفخة الاخيرة
بعد النفخة فاذا انا موسي عليه السلام متعلق بالعرش فلا ادركا كذلك كان اي انه لم يمت عند النفخة
الاو وان نفخة الطور ام احصى بعد النفخة الثانية قبلي وتعلق بالعرش كذا قوله انكم ما في قال الا ودي فيما حكاه
السفاح في قوله اكد ذلك الخ وحم لأن موسى مقبر ومثبو بعد النفخة كيف يكون ذلك قبله انتهى واجيب بان حديث التميمي
السابق في الاختصاص فان الناس صعدوا يوم القيامة فاصنع منهم ما في اول من يرفع راسه باطنه بانها لعرش فلا ادركا ان يرفع من فاني
اكد ان من استغنى الله في علم يصعد للماد الصق غشوي حتى من صعدوا او اوردوا شيئا نفخ من نفخ في هذه الآية بالاذنة بعد النفخة الثانية
اما ما في حديث ابن سعيد ان الذي يعرف في اول من يرفع راسه الا في النفخة الا يعقبها الصق من جميع الفل لحياتهم والنفخ

انفسك من غير ان تعرف انك اقصر حيث انت على السائر اما ان يكون رضى الله عنه فامسح اللسان بذلك فالتواضع الفعل
 عمدا وهذا الحديث ذكره المؤلف في مناقب أبي بكر في باب ما في النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه من الشرائع بحكمة
 ورحم السجدة.

مكية واما ما ذكره ثننا واول ثلاث واربع ولا في مروي رحم السجدة بسم الله الرحمن الرحيم سقطت البسلة لغو أبي ذر
 وقال طاروس في قوله الطير في ديار ابي حاتم باستد على غير المؤلف عن ابن عباس انهما طورا زادا في روال الصلي او
 كرها اي اعطيا بكسر الهمزة قالنا انما طارعتين اي اعطينا استشكل هذا التفسير لان التثنية انما تليق في الجمع
 بالاعطلة واما انفسه فحق ذلك انما نريد اما الابدال همزة القطع فهمزة انشاء واصل بان ابن عباس وعبد الله بن جابر
 انما قالنا انما تليق بالذات بما فيه وجهان احدهما انه من الامة وفي الواقعة اي تواضع في كل شيكما الاخرى لما يليق بها والله ذهب
 الى الثاني والزم فيه في قولنا انما فاعلا كقولنا وانا فاعلا كقولنا وانا فاعلا كقولنا وانا فاعلا كقولنا وانا فاعلا كقولنا
 ووزن انما فاعلا كقولنا فاعلا كقولنا فاعلا كقولنا فاعلا كقولنا فاعلا كقولنا فاعلا كقولنا فاعلا كقولنا فاعلا كقولنا
 قالنا انما الطاعة وفي حكايتين جميع المذكورين العقل في ان العقل لا يدين الله بالدين في العقل ولا العقل لا يدين الله بالدين في العقل
 لما علمه ما ساءلة العقل في الاجابة انما في الامر ما اجبه ما اجبه في قوله رأيت على صاحبين ومن هذه الحادثة حقيقة انما
 او انما كانت عجا واهل حوشيل او تحيين خلاف وقال المنهال بكسر الميم وسكون النون ابن عمر الاسدي مرارهم كوفي قوله
 ابن عباس في الساءة في حوشيل بن سعيد وللصلي بن سعيد بن جابر انه قال قال رجل من انبياء بني النضير الذي ساء في ذلك
 في الساءة في حوشيل بن سعيد وللصلي بن سعيد بن جابر انه قال قال رجل من انبياء بني النضير الذي ساء في ذلك
 تختلف على ما يليق بظاهرها من التناقض زاد عبد الله بن قيس فقال ابن عباس ما هو اشك في القرآن قال ليس بشك ولكنه اختلاف في
 جانبها اختلف عليه من ذلك قال فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وقال واقل بعضهم على بعض
 يتساءلون فان بين قوله ولا يتساءلون وبين يتساءلون تدا فاعنا واثباتا وقال تعالى ولا تكلموا في الله حديثا وقوله وانا
 ولا في رواه واما ما كنا مشركين فقد تم في هذه الآية فتم مشركين وعلم من الاصل انهم لا يكفرون الله حديثا وقال
 ام الساءة بها الى قوله تعالى وحاشا فاذ خلق الساءة قبل خلق الارض في هذه الآية ثم قال في قوله تعالى
 انكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين الى طائعتين وللصلي بن عباس في قوله طائعتين فاذ خلق في هذه
 الآية خلق الارض قبل السماء ولا يصح قول من في السماء والارض فاعنا واثباتا وقال تعالى فكان الله عفوا رحيم قال الله
 عز وجل احكموا اذا كان الله سميعا بصيرا فكله كان موصوفا بهذه الصفات ثم مضى اي تخرجون ذلك فقال اي ايمان
 جميعا عن ذلك اما قوله تعالى فلا انساب بينهم اي في النسخة الاولى ثم يفتح في الصلوة فصعق من في السموات
 ومن في الارض الا انشا الله فلا انساب بينهم عند ذلك فتعظم لهذا التساقط والتمس من هذا الحديث في استنباط
 الدهشة بحيث يفتر المرء من انشاء واهيه وصاحته وبنيه قال ولا انساب اليوم ولا غدا واسمع العز على الزمعة و
 ليس لاد قطع النسب ولا يتساءلون الاشتغال كل بنفسه ثم في النسخة الاخرى اقبل بعضهم على بعض يتساءلون
 فلا تفتقر والحاصل ان القيامة امر لا موطئ في موطئ يشهد عليهم الحوف فيشغلهم عن التساؤل في موطئ يفتقون يتساءلون و
 اصل قوله تعالى ما كنا مشركين وقوله تعالى ولا يكفرون الله زاد ابو ذر والاصلي بن عباس حديثا فان الله يغفر
 لاهل الاخلاص في يومهم وقال المشركون ولا في وقال المشركون بالله بدل الواو فقالوا انقول لم تكن مشركين
 فتحتم بغير كمال الجمة مبيها للفقول ولا في رضى بفتحات مبيها للفاعل على افواههم فتستق ايدى بهم فتصد ذلك
 اي صلت على ايديهم عرف بغير العيون كسر الواو والاصلي في انفسهم او يجمع ان الله لا يلدنهم جديدا بلهم له ونعم الله مينا
 له يغفون وعنده يوم الدين كفر والالفة الى ولا يكفرون الله حديثا والحاصل انهم يكفرون بالانفسهم فتستق ايديهم ويجمعون

وقال ابو البقاء في جواب الشبهة والظاهر صدوقه قال في الدرر هذا لا يجوز الا في شيء كقوله من يفعل المستألف الله يكسره
 حتى لا يورد بمنعته في الشبهة يروى البيت من يفعل الخير فلا من يكسره سواء للسائلين ولا في رواية الاصلي والآخر
 اي غير مخلص سوله للسائلين اي قدر ما سوله وسوله مقب على المصداق استوت استألف وقال السدي وقادة المعنى
 سوله من سأل عن الامر باستفهم عن حقيقة وقعه واراد العبارة فيه فانه يجوز في قول السائلين في قوله المستألف في الكلام لانه
 عطلة على الجرم والشبهة في قوله تعالى في سورة الدخان اي في قوله لا يشترط وكقوله تعالى في سورة الانسان اي في
 السبيل واما الهمد اي الذي هو الرشد واليقظة في قوله اي بمعنى اصبحت ناك بالصادق فيخرج كثيرا ولا يفرح كثيرا
 اسعدنا بالسين بدل الصاد قال السدي فيما نقله عنه المرحوم والبرماوي وابو جبر وغيرهم بالصاد اقرب الى تفسيره اشد
 من اسعدناه بالسين لانه اذا كان بالسين كان من السعد السعادة ضد المشقة واسرشد الرجل الى الطريق وهذا به
 السبيل يصير من هذا التفسير فاذا قلت اسعدنا هم بالصاد خرج اللفظ المعنى اسعدت في قوله اياكم والقعود على الصلوات
 ولذا استعمل الهمز في اساريفها على تقدير ان كان الجازم قد ورد في نسخة بالصاد لئلا يفتقد الحديث الصواب فيكون
 انتهى قال الشيخ بهم الذين الدماميني ادرهم من الذي يدعي هذا التفسير مع قرب ظهري فان المبدئية الى السبيل لا الرشد الى
 الطريق اسعدت لذلك الشخص المهدى اذ سلكه في الطريق فحصل الى السعادة وبجانبه لهما ما يروى في المذلة وهكذا ولما
 قوله فاذا قلت اسعدناه بالصاد اخرج فيه فكيف لا داعي له وما في النسخ صحيح بدونه انتهى من في ثلث ولا في روى
 اي من الهداية التي هي الدلالة للمصلحة الى البقية التي ورعنا التلطف بالارادة والاسعاد قوله تعالى في الانعام اولئك الذين
 هدانا الله فهداهم اقتدا ومعنا ما حكمه في القرآن في قوله تعالى من يمشي بعذر الله الى النار فم من يهدى
 اي يكتفون بفتح الكاف بدل الضم واي وقت سوايهم حتى يصل اليهم في الهم وهو معنى قول السدي يجسوا لهم على آخرهم
 من الما هنا في قوله تعالى اليه يردكم الساعة وما تخرج من شئ من كماله هو قسرا الكثرة في ضم الكلف وضم الفاعل فصار
 الرأه والاطلع قال ابن جرير ان يشق هي الهم فيهم الكاف وقال الرازي انكم ما يفعل اليهم من التمسيع على التمسيع وجميع
 اكمام وهذا يدل على انه معضم الكفاية اذ جعله مستزكا يان ثم التمسيع بينكم التمسيع ولا خلاف في لم التمسيع بالضم ضبط التمسيع
 ثم التمسيع بضم الكاف فيكون في لفظة انكم التمسيع جباير التمسيع وقال غيره ويقال للفساد اخرج ايضا كافي في
 قاله الامعي وهذا ساخط لعذر السخط وعلم كل من كافر في كل همم اي المبدئي القريب وللصديق قريب ومن معي
 في قوله تعالى فظنوا انهم من محض يقال حاص عنه حاد ولا يصلي ارجاء وزاد ابو ربيعة والمعنى انهم اتفقوا انهم يريدون
 من النار مارية بكسر الميم في قوله تعالى الا انهم في مارية من يلقونهم ومارية فيهما في قراءة الحسن لسان تخفية وخفية ومعناها
 واحدا اي استاء اي في شدة من البص والقيمة وقال مجاهد فيما وصله عبد بن حميد اعملوا اما اشتدتم معناه
 الوجع للاصلي في حميد وقال ابن عباس فيما وصله الطبري بالتالي والآخر را دفع بالتالي هي احسن المبدأ وعند
 الغضيب العفر عند الاسماء فاذا فعلوا اي المصد العفر عفرهم الله وخضع لهم عدوهم وصاروا الذين
 وبينهم عدو كانه ولي حميد اي كالصديق القريب وسقط في مكانه ولي حميد وليه اذع من قوله لان بالتالي قوله
 وسألتهم ولا في رباب بالتالي في قوله وما انتم تستترون فتصفون عدوكم كتاب القبايح خيفة ان يشهدواكم
 سمعكم ولا البهار ثم والجلودكم لانكم تنكروا بالمعيب والقيمة ولكن في ذلك الاستنار ارجل لكم ظنتم ان الله
 لا يعلم كثيرا اصما لعمول من العمل التي تصفون فما ذاك اجدا ثم علم ما فعلتم وفيه تنبيه على ان المومنين ينبغي ان يتحقق
 انه لا يروى عليه خلا الا على رقيب وسقط قوله ولا اياكم التمسيع في قوله ولا الا في قوله ولا في قوله ولا في قوله
 الصلت من محمد بن عبد الله النملة وبدل اللام الساكنة مشقة في قوله التمسيع والهم المفتوحين اكدت كل
 حد ثانيا يدين في رجب بنهم الزاوي معناه اني انكرا التمسيع عن وسر بالقاسم في قوله ولا يروى بالسكونة معناه التمسيع في قوله

بين المعطوف والمعطوف عليه من كثرة ما قال المزمع فينبغي من كلامه على انه اود تفسير المعطوف يكون التقدير يعلم
 قبله وحذار ورواه السفاقتي من انكار بعضهم لهذا وقال انما يصح ذلك ان لو كانت التلاوة قد قام انتمي وقل
 عطف على معنوي يكتبون المعذوف اي يكتبون ذلك ويكتبون قبله لذا اوعلى مغول يعطون المعذوف اي يعطون
 ذلك ويعطون قبله وانه مصداق اقل قبله وانهما روى الى الله يعلم قبل سوره صلى الله عليه وسلم شاكيا الى يارب
 وقر أعاصم وحجة تخفف اللام وكسر الهاء وصلها بآية عطف على الساعة اي صفة علم قبله والقول والفعال لا لعل عجب لحد
 جاهد المصادرة على الاوزان وقال ولا في وقال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم والطبري من طريق علي بن
 ابي طحمة عنه في قوله ولولا ان يكون الناس امة واحدة اي لو كان جعل بلفظ اللان في الاصلين ان يجعل الصيغة
 المنصاع بالية للفتحة ولا في وراي جاسا لان جعل الناس كلهم كفارا جعلت ليسوا الكفار ولا في وراي جاسا
 بيت الكفار مستقبا لفتح السين واستند القاف على اربعة احسن وهي قراءة ابن جرير وابن كثير ولا في مستقبا فيهم ما على الجمع
 وفي قوله الباقي من فضة ومعاصج جمع مسج من فضة وهي مسج وسمي فضة جمع مسج وروى في قوله وفيه قشلا
 المعاصج والسر وعن الحسن فيما روى الطبري من طريق عوف عنه قال كثر ايميلوك الدنيا وصال الدنيا باكثر لعلها وما يصل
 فكيف لو فعل وقال في الاخر لولا ان يعطوا الكفر اذا ساءوا كفافا في سعة وفتحهم لجرهم الدنيا فيجب جمعها عليه ليجعلنا قسما
 في قوله تعالى سهران الذي سخرنا هذا وما كان له من قرين اي مطيقين من اهل السما اذا الخالة ومعنى الآية ليس عندنا امر القوة
 والطاقة ان تفر من هذه الدابة والعراك وان يضبطها فاضبطنا من سخرنا هذا بقدرته وحكمته + اسفونا اي استخطفنا قاله
 ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم وقيل اضبطنا بالافراط في العباد والعصيان وهذا من التباين في قول بارادة الغلب + يحسن يفهم
 الشين قال ابن عباس فيما وصله ابن ابي حاتم من غير مكرمة عنه اي يعي كثر قال ابن عباس من قر انعم الشين فشاء انه تظلم عنه وفيه
 فشاء يعني عنه وقال في الاخر من يعي عن كمالهم بجاي ويبرهن عنه فبرها اشتغاله بالمصنوعات وانما له في الشهوات وقيل
 يعي بالفتوى اي يعي يقال عشي قاله ثور الله عشي فافهم وعرج انتهى وقول ابن المنير في الامتعات وفي الآية تكسر
 احدا ما ان تكسر في سياق الشدة وفي ذلك اضطراب للاصليين امام الحرمين يمتدح العموم وبعضهم حمل كلامه على العموم
 لا الاستغراق فاكان مراده عموم المشي والاية حجة له من وجهين لانه نكر الشيطان ولم يرد الاكل لان كل انسان له
 شيطان فكيف بالعاشر عن كرامته والثاني انه اعاد الضمير في قوله وانهم لم يصعدوهم عن السبل لولا انهم استعملوا
 عود الصير على واحد فحقبه العلامة الدبر الداميني فقال في حق من الوجهين الذين ابداهما نظر اما الاول فلا ينسجم لانه
 كل شيطان بل المعصية انه قضى لكل من من الشايعين عن كرامته شيطان واحد كل شيطان ذلك واضح واما الثاني فوجه
 الجماعة على شئ ليس بينه وبين العموم المستوي فلا يلزم وجهه وعود الصير في الآية بصيغة ضمير الجماعة اما ان كان باعتبارهم شيا
 المفرومة مما تقدم اذ معناه على ما قرأناه ان كل عاش له شيطان فهذا الاعتبار جليل للمعقد فعاد الصير كما يجوز على الجماعة +
 وقال مجاهد ما وصله الغزالي في قوله افضرب عنكم الذكري تكذبون بالقرآن ثم لا تعاقبون عليه
 وقال الخطيب اخبركم سيدنا ما هم ولا نمنعكم + ومضى مثل الاولين اي سنة الاولين قاله مجاهد فيما وصله
 الغزالي ايضا مقرر بين للاصليين وما كان له مقرر بين يعني الاولين الخيل والبغال والحمير وهو قسمة المار بالصير في قوله
 ينشأ في الحلية اي الجوارح الا في ينشأ في الزينة اي التجميل منهن ولا يصلي وراي جاسا لان جعلهن من الجن
 ولذا فكيف تحمقن بذلك ولا تفرق لافسك + لو سئل الرحمن ما عبادناهم يعني الاوثان وقلة ما تدعون
 الملائكة والمعنى انهم يعي بمتابعي اعدائهم لاهل مناجاة الله يقول الله تعالى والذين يقولون انهم عباد الله لا يفرقون بين
 قول الله عز وجل ما لهم بذلك من علم اي الاوثان انهم لا يعلمون ذلك الا انهم يعي بمتابعي اعدائهم لاهل مناجاة الله يقول الله تعالى
 انهم عباد الله لا يفرقون بين قول الله عز وجل ما لهم بذلك من علم اي الاوثان انهم لا يعلمون ذلك الا انهم يعي بمتابعي اعدائهم لاهل مناجاة الله يقول الله تعالى

ابن سعة هذا من جهة آخر عن الأعمش فنفذ عن مسروق بن أيار رجل يحدث في كنفه فقال أتيت دجيان يوم القيامة فيأخذ بأسيما
 المناقير يا بصيرم تأخذ الثور من كهيئة الزكام فترعى عنا فأتيت سفيان كان متكئا فغضب علي بن أبي طالب فبلغه فليقل الله
 أعلم أن الله تكلم قال لبيته صلى الله عليه وسلم قال أسألكم عليه من أجز ما أنا من المكلفين والتول فيه ثلاث
 قسم من المكلفين قرئنا لما غلبوا النبي بتخفيف اللام وللأصلي في أبي ذر عن الكشيبة في لما غلبوا على النبي صلى الله
 عليه وسلم لم يجزهم عن عاتقه وتاديمهم في كنفهم واستعصموا عليه بغير العاد قال اللهم اعني عليهم بسبع السنين
 تسبع يوسف في السنة والعطاف أخذتهم سنة أكلوا فيها العظام والسبعة من الجهد حتى جعل أحدهم يرى
 ما بينه وبين السماء كهيئة الدخان من الظلمة التي أنصاهم بسبب الحجج قالوا ربنا اكشف عنا العذاب
 أنا مؤمنون وعد بالآيمان أن كشف عنهم عذاب الحجج فقبل الله صلى الله عليه وآله أن كشفنا عنهم فلك العذاب عدا
 التي لهم فزعاهم السلام ربه فكشف عنهم ذلك فعدوا إلى الكفرة فأنقذ الله منهم يوم بدر فذكر الله قوله تكلم
 يوم ولأبوي رواه الوقت وابن مسكويه الإصطفي فارتقب يوم تأتي السماء بدخان صبيح إلى قوله أجل ذكره أنا منتهون
 وهذا الحديث قد سبق في سورة ص هذا باب بالتزوين أي قوله أني لهم الذم الذي يأتى من لم التكم بالانقطاع وقد
 جاءهم ما هو أعظم من ذلك وجوب الظلمة وهو رسول صبيح ظلم المصدق وهو محمد صلى الله عليه وآله الذم الذي يأتى
 وسقط باب غير أبي ربه قال حدثنا سليمان بن جرب الواسطي قال حدثنا جرب بن جازم بالحاء المهمة والزمي أبي
 الأزد عن أبي العزم سليمان عن أبي الضحى مسلم بن عيسى عن مسروق بن أيار الرجل يحدث في كنفه فقال أتيت دجيان
 مسعودي رضي الله عنه ثم قال فيه حدثت اختهم وانظروا الذي اختصره قد مسروق بن أيار رجل يحدث في كنفه فقال أتيت دجيان
 مسعودي وكان متكئا فغضب فجلس فقال من علم فليقل من لم يعلم فليقل الله أعلم ثم قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لما دعا قرئنا إلى الإسلام كذبوه واستعصموا عليه فقال اللهم اعني عليهم بسبع كسيع يوسف فاصابهم
 سنة حصت بالحاء والصاد المشددة للمملكين أي ذهب كل شيء ونفذ الإصطفي وأبو يعقوب حتى كانوا أكلوا
 الميتة وكان يقوم أحدهم فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الجهد والحجج زاد في الدخان فمأه أبو ربه
 فقال يا محمد حبست أمتا لأبصلة الرحم وإن قومك قد هلكوا فادع الله ثم قرأ عليه السلام فارتقب يوم تأتي السماء بدخان صبيح
 زاد أبو ذر والأصلي يخشى الناس من هذا الدخان حتى بلغ أناسا شقوا الدخان فليقل الله أعلم ثم قال من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أي فكشف عنهم العذاب بجمرة الاستفهام وضم الياء مينا المفعول يوم القيامة قال أي عبد الله والمبطشة الكبري
 بل من يرد تفسير قوله من بعض البطشة الكبري هذا باب بالتزوين أي قوله ثم ولوا أي عرضوا عنه وقالوا لمعل هذا الدخان
 من بعض الناس قال آخر أنه مجنون والحي يلقون إليه ذلك حاشاه الله من ذلك وسقط لفظ يا دجيان ربه وبه قال رجل حدثنا
 أبو عبد الله العسكري قال أخبرنا أبو الأصلي حدثنا حماد بن أبي جعفر اللقب بقنفذ عن شعبة بن الحجج وللأصلي كشيبة عن سليمان بن عبد
 الأعمش ومنه عن أبي العزم كلاهما عن أبي الضحى مسلم بن عيسى عن مسروق بن أيار الرجل يحدث في كنفه فقال أتيت دجيان
 بعث محمد صلى الله عليه وسلم وقال قل ما أسألكم عليه من أجز ما أنا من المكلفين فيه حنف فنفذ أيضا كذا رواه
 السابق فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى قرئنا استعصموا عليه فلم يؤمنوا فقال لأبوي رواه الأصلي وابن مسكويه
 اللهم اعني عليهم بسبع من السنين تسبع يوسف ويعقوب عليه السلام فأخذتهم السنة حتى حصت فذهب
 كل شيء حتى أكلوا العظام والجلود فقال ولأبوي رواه الوقت والأصلي قال أبو عبد الله أحدهم القياس أن يقول أحد
 بالتشبيه لأن المراد سليمان منصف فيصير أن يكون قولنا قل الحجج أناس حتى أكلوا الجلود والميتة وجعل يخرج من
 الدخان كهيئة الدخان يستشكل بما سبق فكان يرى بينه وبين السماء مثل الدخان من الحجج واجيب بكل على أن عبد الله كان
 من الأرض منتهاء ما بين السماء والأرض فبأعلى أجود الأرضي بأن يخرج من الأرض كهيئة الدخان من شدة حرارة الأرض

أما استأذنه من روى غيره وأولى ما قيل في باب قوله تعالى فأما روي أي العذاب عارضا ساعدا عن غيره في السار
أو الصبر على ما لا يتحمل كاله قتل ما لا يؤمنه أو ما يستقبل أو دية من صفة العارضا أو ما تارة غير محصية فيجب على من كان
لما ذكره قالوا أخذ عارضا من غير ما تارة أو ما يتقبل أو دية من صفة العارضا أو ما تارة غير محصية فيجب على من كان
الله تعالى عود عليه السلام بل هو استجلبته به من العذاب حيث قلته فأما ما تقدم أن كنت من الصادقين ثم بلى ما
فقال من روى أي حتى فتح فيها عذاب اليم فصار له حتى كانت الريح تهب بالريح فطرحة وكان طول الرجل منهم اثني عشرة ذراعا
وقيل ستون ذراعا وقيل مائة ولم يفتي بحكمه الهاء الصغرى تحولت الريح الصغرى والتجريح رغبته كما به لراحة وهذا الفتوى
اضطرب لها الطويل الاستدلال من صفة عذاب اليم فصار له حتى كانت الريح تهب بالريح فطرحة وكان طول الرجل منهم اثني عشرة ذراعا
ابن تم التمهيد للريح فكشف عنهم الإثم أن استعملته فموت منهم في العذاب لم يصل اليهود عليه السلام ومن أسره من ثبات الريح الاستدلال
كان عليه السلام ففتح للوسيع الصغرى عذبا ما وأدأر عليهم خطا حظه في الأرض سقط عليهم في دراب قوله وله قال لهذا
عازل الخ وتل بعد قوله أودتهم الآية قال ولا روي وقال ابن عباس ورواه ابن أبي عمير قوله عارضا أي السحاب
الذي يرمى عليه النداء وسعى بذلك لأنه يمد في عرض السماء ورواه قال حدثنا أحمد بن عيسى كذا في رواية ابن أبي عمير هو البهيم
التي تسمى للمصري الاصطلاح سقط ابن عيسى يعني في ذلك الكرم أني أنه أحمد بن صالح للمصري يعني ابن الطبري ورواه عنه عذرا
أن علي بن النضر حيث قال هو أحمد بن صالح في المواضع كلها أو كذا قاله ابن سعد وقيل هو أحمد بن عبد الرحمن بن أبي بن مسعود
الحاكم أو عذرا هو أحمد بن صالح أو أحمد بن عيسى لجلوا أن يكون واحدا سماعا ولم يحدث عن ابن حبان أو من روى عنه ابن أبي عمير
فقد روى ما تفق الروا على أحمد بن صالح أو أحمد بن عيسى قد عذر أود حجة روايته أنه ابن عيسى في حديثنا ابن وجب عذرا
قال الخبر في غير ما رواه الحارث بن أنس أن أبا النضر المالمدي حدثه عن سليمان بن يسار عن أبي بصير عن عائشة رضي
عنها روح النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضاحكا حتى
أرى منه لغوا أنه يتخربك الهاء جمع لها وفي اللغة الحيرة للعلقة في أصل الحكة إنما كان يتجسم قالت وكان إذا رأى غما
أو رجا يحشر فيهم الميم وكسر الهمزة من الفعل في وجهه الدرامية وذلك لأن الفتنة أوج تلخ الحين الحار من إرباب الهمزة
علقت عن النبي الطابعة الوجه الدرامية لأنه من هنا قالت يا رسول الله الناس ويعلمون ذلك الناس إذا رأوا الغنيم
فخرجوا من رحله أن يكون فيه المطرف أمراك إذا رأيت عرفني في حرمك الدرامية فقال يا عائشة ما يوجب
بواصلكه ولون مستدقة ولون ربي موسى بن أن يكون فيه عذاب عذاب قوم بالريح مع عذرا قوم حرجت غلظا
برج صبري وقد روى قوم العذاب فقالوا أخذ عارضا من غير ما تارة أو ما يتقبل أو دية من صفة العارضا أو ما تارة غير محصية فيجب على من كان
طاحرة الباب أن الذين عدوا بالريح هم الذين أخذوا عارضا من غير ما تارة أو ما يتقبل أو دية من صفة العارضا أو ما تارة غير محصية فيجب على من كان
أما بطرد أدام بلي في السياق خربة تدل على الاتحاد ولكن جهات خربة كيمي قوله جلال الدين السماء الله وفي الأرض المخلدة على تقدير
استسلم للعامة مطلقا لعل ما إذا قام قوم بالريح هم المختصا العارضا من قوم عذرا انتهى في يد ولما تلى قوله تعالى أنه
أهلك علما الأولي أنه يتبع أن تم حلالا من غير ما تارة أو ما يتقبل أو دية من صفة العارضا أو ما تارة غير محصية فيجب على من كان
الله صلى الله عليه وسلم فموت منهم في العذاب لم يصل اليهود عليه السلام ومن أسره من ثبات الريح الاستدلال
قال في السمعاء آتيت للذين هموا بالسجدة عاص أهل الحديث ورواه في قوله تعالى عذرا قوم حرجت غلظا
يستعظمه فليس له أن يخطأ عذرا وإذا لم يخطأ قيل من معاوية بن زهراء فام عدة من أبيه في الحديث فموت منهم في العذاب لم يصل اليهود عليه السلام
التمرحح إلى الجليل من فقال لهم أنك تعلم أن لهم أربع أرواح في الدنيا ورواه في قوله تعالى عذرا قوم حرجت غلظا
من قودي من هنا قوله وأما حجة سبيلهم في قوله عذرا قوم حرجت غلظا في قوله تعالى عذرا قوم حرجت غلظا في قوله تعالى عذرا قوم حرجت غلظا
عز من عذرا قوم حرجت غلظا في قوله تعالى عذرا قوم حرجت غلظا في قوله تعالى عذرا قوم حرجت غلظا في قوله تعالى عذرا قوم حرجت غلظا

من اضع السموم من جودهم كالعقولة البدن وعن الضعاف صفة الوجه وروى الساجي عن عبد العزيز بن المكي ليس هو الصنف وكه
 في يظهر على حواء العالدين يبد من باطنهم على ظاهرهم يبين لك السموم من ذلك في نسخي ارجو اني اقول ان عطاء نرى
 عليهم خلع الاوار لاضحة وقال الحسن اذا رايتم صبيهم من مريض منهم منى وقال مضطربوا بالحر فصار صله على بن ابي
 عبيد بن جراح هو التواضع وزاد في رواية لاذة عن مضطرب عن عبد بن حميد قلت ما كنت اراه الا هذا الذي الذي
 في الوجه فقال كما كان يبرع عنى منى استوفى في عيون فلا يعض من الحسننة وزاد في العبد ضياء في الوجه وسعة في الرقبة
 في قلب الناس فاشرف النفس طهر على صفة الوجه وفي حديث جندب بن سفيان الجعفي عن ابي الطير ان من دعاهما السراحد سره الا لابه
 الله رد احوال خير لغيره وان سزا فشر + شطاه في قوله شرع اخرج شطاه اى فراخه يقال شطاه الشرع اذا فرخ وحل خص
 فذلك بالخطئة فقد اوبهاو بالشعر فقد اولا يخلص خلاف مشروى قال + اخرج الشطاه على وجه الثرى + وروى الشجران ان الثرى
 فاستغلظ اى غلظ بضم اللام فذلك الشرع بعد اللثة والذى رقت على ثرى + سوقه من قوله فاستوى على سرقه
 المساق حاملة الشخص وانما مستعمل باستوى يجوز ان يكون حاله كما كان على سرقه اى انما عليه وبقوله اثر السوء
 كقولك رجل السوء اى فاسد كما يقال رجل صدق اى صالح وهذا قول السليل السراج واختاره الزمخشري وتحقيقه ان السوء
 في المعاني كالفساد في الاجساد يقال ام مزاجه ساء خلقه ساء خلقه كما يقال ساء اللحم وساء العواء من كل اماء فقد ساء
 ما ساء فقد ساء عدنان احدهما كثيرة الاستعمال المعاني والاخر في الاجرام قال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر اقلاما
 يعملون وسقط الدين فرفط ليال فقط ود اثر السوء العذاب يعنى ما يسم العذاب بحيث لا يخرج منه وفيما السنين
 البصر ما يرى غير معنى الفساق والفساد والرامة والضم الزهوية والباله والضموم العذاب والعز والمفتوح الدم + يعز في
 اى ينصرف + قران كثير ما يعز بالنية في يومين او بغيره وبقوله وليسبحوا ربهم اجمعين والى المؤمنين والى الباقين
 بالخطاب اسناد الى المتكلمين في الظاهر من الضمان عائدة الى الله وتقرى بها يعمل بعضها للرسول قول الضحك شطاه هو شطاه
 السليل والذى رشتا بالانف بين الواو وصوت الهمة فتبت بضم اوله وكسرة ثالثة من الانبات الحبة الواحدة عشرا
 من السبل او ثمانية اربع وثمانيا باسقاط الالف وسبعا قال تعالى كثر حبة انتبت سبع سنابل فيقول بعض
 ذلك قوله تعالى فاذا زرع اى قواه واعانه ولو كانت واحدة لم تقم على ساق وهوى اذ ثم مثل ضربه
 الله للنبي صلى الله عليه وسلم اذ خرج على كثر مكة وحده يدعوه الى الله او لما خرج من بينه وحده حين اجتمع الكفار
 على اذاه ثم قواهم رجل باصحابه المهاجرين والانصار كما قرى الحبة بما ينبت فيقوا له وضم ثالثة وضم ثم كسر منها
 وقال غيره هو مثل طره الله الاصحاح صلى الله عليه وسلم في الانجيل اسم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرون قال قتادة شل
 احوالهم في الانجيل كتوبه سيفهم قوم يثبتون ثبات الزرع ياموت بالعرف ويثبتون على المنكر هذا باب بالنسبة في قوله تعالى
 فحقنا للفتح اميد الاكثروا انه صلى الله عليه وسلم قبل فترمة والتعب عنه بالماضي تحقيقه قال في كشاف وفي ذلك من الخلق والمالكة
 على شأان الحبيب ما لا يخفى على الاطباء كذا هذا الاشهر انما كذا امر عظيم والله يعجزون ولا يدركون على كذا امر وسلطان كذا كذا
 وادع عنده النبي كان فترمة من فترت الفتر حبه دخل الناس في دين الله اضعاف مائة ولا يستوفوا ولا يلبسوا الا بالقرار
 وقال جليل فخير وقل نعم الله وقيل فتح الاسلام بالبحر والبرهان السيف والسنان سقط لفظ باب في قوله وبه قال
 حدثنا عبد الله بن مسلمة القعنبي عن مالك الامام عن زيد بن اسلم العدي اللداني مولى عمر بن ابي سلمة الحنظلي
 الملقب بسنة ثمانين هو ابن اربع عشرة ومائة زاد الزاوي عن طريق محمد بن خالد بن حثمة عن مالك سمعت عمر بن ابي سلمة الله
 صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض اسفاره هو سفيان الحذيفي كما في حديث ابن مسعود عند الطبراني في ظاهر قوله
 شرب من لبن اسلم عليه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم الاصل لكن اسلم لم يترك هذه القصة لكن قوله في
 انشاء هذا الحديث فقال عمر فذكرت بعد روى الخليفة بنى بانه ممعه من عمر ثوبه لصريح رواية

البر بانه كما مر وعمر بن الخطاب رضي الله عنه ليسير معه ليلا فساله عمر بن الخطاب مستطاب من الخطا
لاني رعن شي فلم يجبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لانشغاله بما كان من نزول الوحي ثم سالكه عمر في الجبهه
عليه السلام ثم سالكه فلم يجبه فذكر الرسول ان الله ضل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يكن جبهه فقال عمر بن الخطاب
لما كنت في الغزاة وكنت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
ولدت في كل احد فان الله لا يكله ما ولا في كل احد فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت عليه وبالف في السوال ثلاث مرات كل ذلك الايجيبات قال لاني
فقال عمر فقلت في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
آله الشريف فما لثببت في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
يخرج في فقلت لقد خشيت ان يكون في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
يبدان في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
والغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
احد ثمان ولا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
قال احد ثمان شعبة في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
قال هو لحد يدبيرة في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
رسول الاسلام فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
بالغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
النبي صلى الله عليه وسلم فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
قال انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
بالغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
انما غلبه واللام في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
للمغفرة ولكن الجليل عاقد من الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
ونفرك على ذلك فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
والثياب متمن في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
يسمى ان يقول كيف جعل في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
لغفرته لك فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
ويهديك صراطا مستقيما فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
قال بعد لغفر لك الله الاية فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
زيدا زاد ابو ذر في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
صلى الله عليه وسلم في صلاة الليل حتى تفرغت قد ما به يشهد بالامر من طول القيام فقلت انا في الغزاة
ما تقدم من نبيك في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة
لان قوم راجع في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة فقلت انا في الغزاة

ابن الوزير الجنداري قال حدثنا عبد الله بن يحيى المازني قال اخبرني اخي ابو بصير بن الحجاج الميملة والواو بينهما تعية
سكنته ابن شريح الميمري عن ابي الاسود محمد بن عبد الرحمن الزوفي بن عروة انه سمع عروة بن الزبير عن عائشة
رضي الله عنها ان ابن ابي الله صلى الله عليه وسلم كان يقوم من الليل اى يتجسس حتى تنقطف تشفق وقد ما
من كفة العيام فقالت له عائشة لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر الله لك ولا يخفى عليك ولا تخفى ولا تسلي وتد
غفر لك بضم الغين مبنيا للمفعول ما تقدم من ذنبك وما اتى قال اولا احب ان اكون عبدا شكورا وانما يخص العبد
بالذكر فيه اشعار لزيادة الاكرام والقرب من الله تعالى البوابة ليست الا العبادة والعبادة عن الشكر فاما اكثر شجوه نعم المثلثة
واكثر الداروى لفظة شجوه والاحفظ بدو اى كبر فكل الى اى ناقله على كفة التمس حتى قال ابن الجوزى احسب بعض الزهاد لما رأى
بذل طه اى كبره وانه لم يدب تبدىنا اسن انتهى من خلاف الظاهر في حديث مسلم عنها قالت لما بدى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقبل كنى محمل ان يكون معنى قوله فعل عليه حمل الجهد وان كان فليسا لان قوله فى السن صلى الله عليه وسلم افاذا اراد ان يرفع قام فقام
زاحق واية هشام بن عروة عن ابيه وعند الثوري عن ابي اسود اب القيس بن خوام ثلاثين آية او اربعين آية ثم رجع فان قلت حديث
عائشة من طريق عبد الله بن شقيق عند مسلم كان اذا رفع حرقا ومحمد حرقا ثم رجع فقام واية هشام بن عروة عن ابيه وعند
على الحالة الشاذة بل ان يدخل في السن جميعا بين الحديثين وهذا باب بالنسبة الى قوله تعالى ما انا ارسلناك شاهدا على
امتك فابعدوا ومبشرا لمن اجابته بالثواب ونذيرا لمن اعصى اوامرنا بالعبادات بالعبادة بسقطه فليقلد باب لغيره وروى قال حدثنا
عبد الله زاد ابو ذر عن عبد الله بن مسعود وكذا عند ابن السكيت ولم ينسبه غيره فان روى ابو مسعود بن اى يكون عبد الله بن جله
ابو عبد الله بن صالح كاتب الليث واثره وروى ابن السكيت انظرا فالمصداق ما روى اول مسلة حواله القس بن ابي عبد الله عبد العزيز بن
ابى مسلة وروى عن جلال بن ابي جلال وبقال بن ابي جهم والصحاح على التفسير فى العامى وروى له المصنف عن جلال بن ابي جهم
ابن يسار السني الميملة الخفيفة عن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ان جده الآية التي فى القرآن يا ايها الذين
انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا قال فى التفسير يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وروى
كبر الحاء الميملة بعد الراء الساكنة ذى حجة اى حصن اللقيين وهم العرب لانهم لا يؤمنون الا بقر ولا يكتب انت عبدى وموسى
سميتك المتوكل اى على الله ليس يفظ بالظاه المعجمة اى ليس بسى الخلق ولا يخطب بالجماعة ايضا ولا فى القلب الا اى قوله
واغلظ عليهم اذ التقى على طبعه الذى جعل عليه والامم على على العالمة وحينئذ انما من الخطاب الى العينة اذ هو على على القول
لما لم يست يفظ ولا استحباب بالسني الميملة والحاء المعجمة للثمة اى الاصباح بالاسواق وبقال صحاب بالصاد وروى
من السنين بل ضعفها الخطيب ولا يدفع السيئة السيئة كما قال الله تعالى اذم بالحقى الحسن ولكن يعقوب ويضعف بالمعنى
حرمات الله ولم يقبضه حتى في ثروا وروى يقبضه الله حتى يقم به الملة العجاء ملة الكفر فينبغي الشرك وينبت
الرجحان بان يقولوا الا اله الا الله فينفق بها بكلمة التوحيد اعيانها عيا على الحق وروى العباسى ابن عيسى بالاضافة
واذا انما صاعى استمع الحق وقولوا عكنا جمع اعطف اى خطى ومفترع وهذا الحديث سيق اذا كان البيع وهذا باب بالنسبة
الى قوله تعالى هو الذى نزل السكينة الطمانينة والنبات فى قولوا المؤمنين خشيتم الله واذكروا على هذه السكينة
غير التوبة البقرة وروى قال حدثنا عبد الله بن موسى بن عيسى بن عيسى بن ابي اساميل بن ابي اساميل بن ابي اساميل بن ابي اساميل
السبعى عن جند ابى اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
وسلم هراسيد بن حنبل يقرأ اى سورة التوبة كما عند الثوري فى فضلها وروى ايضا فى باب تروى السكينة عن عيسى بن ابراهيم عن اسيد بن
حنبل ولا ينهى عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
مر بوط ولا يخفى وروى فى الدار جند الفرس ينفق بنون وفاء مسكوة وروى مسكوة فخرج الرجل ليرى ما ينفق فيه فخطب
فلم يرو شيئا وجعل الفرس ينفق فلما اصبح الرجل خرج الى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لك انى تترك منها الفرس السكينة

بكتاب الله وعند الناس. بعد قوله بصفيق فلما استقر القتل باحل الشام قال عمر بن الخطاب لعروة بن الراسم المصطفى
 بكتاب الله فانه لمن اباي عديت فاقى به رجل فقال بيننا وبينكم كتاب الله فقال علي انا ولي بذلك بيننا كتاب الله فبان
 الخواص ونحن نسينهم يومئذ القراء وسبقهم على عواقرهم فقالوا يا امير المؤمنين ما نسطر لم يولد القوم الا عسى اليهم
 فقال سهل بن جنيث بضم الجاء وقع النون افعوه في انفسكم في هذا الامر انما قاله لان كثير منهم اناكم لتعلم وقالوا
 الا الله قال علي كلمة من اريد بها بطل فاقبل ابينا يريد ابي انفسنا يوم الحديبية يعني الصلح الذي كان بين النبي
 صلى الله عليه وسلم وبين المشركين ولو نرى من المشرك مع غيره قتالا لقاتلناه كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 السنا على الحق وهم يريد المشركين على الباطل ليس قتالا في الجنة وقتلا هم في النار قال عليه الصلاة والسلام على
 قال عمر فليعلم اعطى بضم الميم وكسر الظاء ولا يخفى وقع النون بدل الهمزة الهمزة لشر النون تشديد الخنة اي الخصلة
 وهي المصاحفة بهذه الشريطة الدالة على العز في ديننا ورجوع واما جعل الله بيننا فقال عليه الصلاة والسلام يا ابن الخطاب
 اني رسول الله ولن يضيغي الله ابدا فرجع عمر الى قومه متغيظا لادلال المشركين كما عرف من قوله في قصة الذين
 ادلال المشركين فلم يصبر حتى جاءه ابا بكر منى الله عنهما فقال يا ابا بكر السنا على الحق وهم على الباطل قال يا ابن
 الخطاب ان الله رسول الله صلى الله عليه وسلم سقط التعلية لاخ ولول بضمعه الله ابا فنزلت سورة الفجر
 ومروا سهل بن جنيث بما ذكره انهم ارادوا يوم الحديبية ان يقاتلوا ويخالفوا عواذ اليه من الصلح ثم ظهر ان الصلح كان مشروعا
 الرسول صلى الله عليه وسلم من الصلح ليقدر وايد ذلك ويطيعوا عليا فانا احباب اليه من الخلق

الحجرات

مدينة وآياتها ثمان عشرة والاخر سورة الحجرات بسم الله الرحمن الرحيم وسقطت السبعة لغيره وروى ابا جعفر فينا وصله
 عبد بن حميد في قوله تعالى لا تقدموا عليا بضم ايماءه اي لا تقتضوا عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشي
 حتى يقضي الله على لسانه ما شاء وقال المذكي الظاهر ان هذا التفسير على قراءة ابراهيم بن عيسى في قوله والذالك كذا فليعلم
 وهي قراءة يعقوب الحضرمي والاصل لا تقدموا عليا بضم ايماءه اي لا تقتضوا عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم بشي
 منات على القراء المشيئة ايضا فان تقدم بمعنى تقدم قال الجوهري وقد بين يديه اي تقدم قال الله تعالى لا تقدموا عليا
 الله انتهى قال الامام فخر الدين والاصح انه ارشاد عام في كل الكلال ونع سطحي يدخل فيه كل اقيات وقدما واستبداد بالامر
 على فعل غير مودى من غير مشاورة او استئذان في قوله تعالى اولئك الذين امض الله قلوبهم للفقوى قال مجاهد فينا وصله الفريابي
 اي اخلاص من امض الذبح اذا اذابه وميز ابريق من خيشه تنازروا ولا تباؤوا قال مجاهد فينا وصله الفريابي
 بنوه اي لا يدعي الرجل بالآخر بعد الاسلام وقال الجوهري والنهي في يساوي الله بعد اسلامه يا مودى
 يا نصفي في مودى لك وزاد ابو ذؤيب قوله تنازروا باب بالنه وير سقط لغيره يلكم قال مجاهد فينا وصله الفريابي في
 اس ابراهيم لئلا اي نقصنا وهذا الاخير من سورة الطور وذكره استظا اولا في رواية راب بالنهي في النسخ في اصله
 فوقي صوت النبي الالية اي انما كلمتي لانه يدل على قوة الاحتشام وترك الاحترام ومن خشي قلبه ارتفع وضعفت حر كفي
 الدافعة فله يخرج منه الصوت بقوة ومن لم يخف بالعكس ليس المراد بنى الصحابة عرف ذلك انهم كانوا ابا مشري ما يلزم منه الا
 والاستهانة ثقت وهم خير الناس بالمرأى الصوت بحضرة ما بين قلوبهم وتقوية في شعركم اي تعلمون ومنه انشكا
 والمعنى انهم انهم اهل نعم احبوا نعم وقد تم ذلك يوقى الى الاستعفاء وهو يفيض الى الارادة وهو محيط وقوله وانتم لا تستعفون
 انشكا الى ان الرمة تتم من انفس بحيث لا يشعر الانسان ان من ادتبعه بالنالم بركته في عمره تراه ناد ما غاية الدرامة
 خاف ما غاية الخوف فاذا ارتكبه من اهل الحق خفته ونزاهته وخصيصه علة اعادنا الله من اهل المراتم و به قال جلدنا
 يترك من صفوان بن جميل بفتح القصة والسبع المملة الخففة وجميل بفتح الجيم كسر الميم اللخمى بفتح اللام وسكون

أخاه الجدة قال حدثنا نافع بن عمر الجمي عن أبي مكيبة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله قال قال كاد الحيران
 يقع للعبة وتشديد الحثية المفاعلة للغير والكنية أن يملكها بكسر اللام وأثبت أن قيل وحذف حرف الرفع في الرفع
 نصب بأن الذي يملكها بنو الرفع مع ثبت أن قيل قال الفتح كل كذا كان يملكها يعني محذوف أن وأثبت أن الرفع لوقه
 وفي رواية يملكها بنو الذين نصب بغير أن قال في آخره أحمد بن حنبل عن أبي نافع عن ابن عمر بن الخطاب أن يملكها بنو الذين نصب
 رواية أني رأيت أبا بكر بن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله قال قال كاد الحيران يقع للعبة وتشديد الحثية المفاعلة للغير والكنية أن يملكها بكسر اللام وأثبت أن قيل وحذف حرف الرفع في الرفع
 عند النبي صلى الله عليه وآله ولم يكن قد قدم عليه ركبت بنو تميم سنة تسع وسأله النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن يفر
 عليهم أحدا فأشاروا له عمر بن الخطاب كما عذب بنو تميم في الباب الثاني بالاقترع واسم من بنو حابس أخي بني
 حنظلة بن عبد الله بن مسعود الفتح في حجة صلح بمكة الغني الدار والشار والآخر هو الزبير بن العوف أخو النبي صلى الله عليه وآله
 النبي لا يحفظ اسمه في الباب الثاني الفتح بن زائدة فقال أبو بكر لعمر بن مسعود ما أردت بالاختلاف في تسمية
 اللام بعد مرة مكسوة أي ليس مقصودك إلا مخالفة قولي ولأخو عمر بن الخطاب في الرفع كما صله ولينها كما انظر في جمع
 الحكاية السفاقة ما روت الأخت في يلفظ حرف الير وما على هذه الرواية استقرا مائة أي في تسمى وقد تسمى في مخالفة
 قال الأخو فقال لا يجرها أردت خلافك فارتفعت أصواتهم في ذلك فأنزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا
 لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت الله ولا فوق صوت الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يعني سمع رسول الله صلى الله
 عليه وآله ولم يجر هذه الآية حتى يستتمه وفي رواية وقيل في الاعتصام لكن عمر بن الخطاب أخذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 يحدث يحدث كذا في الصلاة لم يسمع حتى يستتمه ولم يجر ذلك عبد الله بن الزبير عن أبيه يري جده ليلة أساء
 يعني أبا بكر الصديق وأطلق الأب على الجدة شيئا وسيا هذا الحديث صوته مرة الأربال لكن آخره أنه صلى الله عليه وآله وسلم
 وأبى الباب الآخر للشيخ بذاك وبه قال حدثنا علي بن عبد الله بن أبي حمزة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الباعل قال أخبرنا ابن عمر بن عبد الله بن عمر بن الخطاب قال أثنى بالزاد من موسى بن النضر عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 النضر بن مالك رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أقبلت ثياب بن قيس خليفه الفضل فكانت تحت يديه
 من ثياب الخمر قالوا فقال يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان من دفع الصابغة صوابا قال الجبل
 بأرسوله أنا أعلم لك ذلك عمله خير من الرجل هو سعد بن حاذي في مسلم بن الحجاج عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 الآية لم يكن سعد بن حاذي حجة الآية كان قدما بعدني فرفضا بياوم فكل سنة خمس حدة الآية وثلاث في يديهم والوفاء
 في آخرة في سنة تسع من الهجرة قال الفتح وعمر بن الخطاب الذي تزل في قصة ما تبهر به ورفع الصوت والذي تزل في قصة الفتح
 أول المسكة وفي تفسير ابن المنذر أنه سعد بن حذاف بن حمران عامر بن عدى الجحفي فأبى أن ياتي الرجل أتت فيه
 فوجدوا جالسا في بيته متكسا رأسه تكسا كان فقال له ما شأنك أي ما حالك فقال نابت حال شرا كان
 يرفع صوته فوق صوت النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان الأصل أن يقول كنت أرفع صوتي لكنه التفت من الجاهل الآية
 فقد جسط عمله وهو من أهل النار الآية كان يحرم القول بين يدي الرسول وكان القياس على أن ياتي في الرجل النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 عليه سلم فأنه قال كذا وكذا الذي تاله ثابت فقال موسى بن أنس بن السداد السابق أن أتت فخرج الرجل
 الذي إليه أي أتت المرأة الأخيرة مدة المرأة بمسألة عظيمة من الرسول فقال عليه الصلاة والسلام لم يزل
 أذهب إليه أي أتت فقل له أنك لست من أهل النار وكنتك من أهل الجنة زاد في رواية أحمد بن حنبل أنه
 عيش بن أبيه وأخوه فله من أهل الجنة فلما كان يوم القيامة كان فيها بعض الاكتشاف فجاء ثابت قد تحنن وليس كنهه قال
 حتى مثل هذا الثاني ما روي في الخبرين البشريين بالجنة لأن مفهوم العدة لا اعتبار له فلا يثني الزيادة وهذا الخبر قد روي في
 الدينوقة من حديث أبي جندب باب التور في المشاغل الذين ينادون من وراء الحجرج من خارجا خلفها أو قدامها والمذبحات مسكها

قوله خبر كوفي موقوف
 خبره أن يملكها بابا
 منصرف فعل مضارع
 يعني مثلا وعلى رواية
 الرفع يكون بدل من خبر
 يملكها مثل امر

قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحتاج الجنة والنار تخافهما بلسان القائل أو الحال فقالت النار
أوتيت بغير المهر؟ مبيها المعقول بمعنى اختصت بالتكوير والمصيرين من زاد فان لغة فالنار تأخذ لسانها
والتكوير تعظم بالسر فيه والتجديد المصير الذي لا يوصل إليه والذي لا يدرك أمر ضعفاء الناس سقطهم وقالت الجنة
ما لي لا يدخلني الأضعفاء الناس الذين لا يفتقروا لهم لمسكنهم وسقطهم ينصبون المحقرين بين الناس الساقطين
من أصنامهم فنضعهم لهمهم وذلتهم له قال الله تبارك وتعالى ولا في رزقك من الجنة أنت حتى ولا في رزقك المشبهين
أنت حرة وسماحة لانهما تظهر سمعة الله تعالى كما قال ارحم بك من إنشاء عبادي والفرجة الله من صفاته التي منزل
بها موهبنا وقال النار انا أنت عذاب ولا في رزقك من الجنة أنت حتى ولا في رزقك المشبهين
منهما بالمال في الجنة كما صله وفي الجنة منكم ما لو جازا فاما النار فلا تملك حتى يضع رجله في مسلم حتى يضع الله رجله
والنار في ذلك لغز رجله وقال لها غيرة ثابتة وقال ابن جرير في تخريف من بعض الرواة ورجلهما رواية الصفيين بهما قوله
بالجماعة ثم من جاز أي يضع فيها جماعة وأما من إليه إضافة اختصاص قال في المسنة الذم والرجل هذا الحديث صفات
الله تعالى المنزعة عن التكييف والتشبيه فالإيمان بها من غير ولا شاع عن الخوض فيها واحفظ لمدى من سلك فيها طريق التسليم
والاحتياط فيها الزلف والمنتهى معطر الملتصق مشبه ليس كسلكه شيء فتقول النار اذا وضع رجله فيها قط قط لثلاثا بسترها
مكسوة ومسكنة وعذاب في رزقك في فقط كما قال ابن أبي السائب في هذا الحديث فتعلم ونرى بغير ما له رزق الله بعضهما
الى بعض فتجمع وتلقى على من فيها ولا يمشي الله لها خلقا ولا يظلم الله عز وجل من خلقه أحدا لم يعجل من المعصية
أي يقول ان في الظاهر من لم يذنب لم يزل على ان عليه لم كان ظاهرا وعبد عذبا والجواب ان الله تعالى في رزقك من الجنة
لم يفرق في ذلك غيره لكنه تعالى لا يفعل ذلك لغيره ولفظه صالحة فتقول النار ثابت اللهم وأما الجنة فان الله عز وجل ينشئ
لها خلقا لم تزل جدي حتى تملك القواب ليس مرقا على العمل وفي حديث ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الجنة ما شاء الله ثم ينشئ الله
لها خلقا ما يشاء وفي رواية له ولا يزال الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة وسبحم وعزوا في رزقهم بالقاء
والائق المشرك الاول صحيح بك أي نزهه واجد حيث وقفك لتسبحه ما فعلوا هذا لعل به أي أن الله سبحانه
متلبسا بصفته لا يحدرك ربك واعاد الامر بالنسب في قوله ومن الليل نسبحه للأكبر معنى الصلاة والثناء في معنى التذرية والثناء
قبل طلوع الشمس صلاة العيم وقبل الغروب العصر قبل الطلوع الصبح وقبل الغروب الظهر العصر من الليل العشاء
التجديد وبه قال حدثنا السعدي بن إبراهيم بن الحارث عن جرير بن عوف بن عبد الحميد عن اسماعيل بن أبي خالد العجلي الكوفي
عن قيس بن أبي حازم بالحجاز المأملة والزي العجلي عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه انه قال فمما خلق الله سبحانه
مع النبي صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة أربع عشرة فسكن في الشين فقال انكم سترون كادكم عز وجل كما ترون
هذا انتم رؤية محقة لا تشكرون فيها ولا تضامون في رؤيته بعم القوية وفتح الضاد للجنة وتخييف الملائكة لكم ضيق
رؤيته تب أو لا تدركه بعد ثم دون بعض أن يدفعه عن الرؤية ديسا من جبال تشترون في رؤيته فتشبهه للرؤية بالرؤية لا تملك
بالرؤية فان استطعتم ان لا تقبلوا انصافه وفتح ثلثه بالاستعداد ليقطع اسباب الغلبة للمنافاة للاستطاعة كالقول
عن الجعفي والمسند في صلاة قبل طلوع الشمس قبل غروبها فاعلموا عدم المناوبة التي لا يملكها الصلاة كونه قال صلى
هذا في الروتين ثم قرأ عليه الصلاة والسلام وسبح بالوكة التنزيل لا في رزقك من الجنة أنت حتى ولا في رزقك المشبهين
ورضاه في رزقك من الجنة اذ فيه الارتفاع الجمال مع ما يشعر به سياق الحديث من النظر الى الجنة الله تعالى لهما فقط لهما ماء ولهم ما تدرك
باب فضل صلاة العصر من كتاب الصلاة في رواية قال حدثنا آدم بن أبي اسحق عن عبد الرحمن قال حدثنا ورقاء بن عمار
سكن المراء وبالذين منهم من مراء حبان عن النبي صلى الله عليه وسلم عن ابن أبي نجيح عن عبد الله واسم ابن جهم يسار بالسبب المعجمة
بها الحسية المكي عن محمد بن حبان عن جبريل قال قال ابن عباس من صلى عليه الصلاة والسلام ربه تعالى ان يسبحه مائة

عز وجل في اداء الصلوات كلها يعني قوله واد بار السجود وقيل العباد السجود والزواجر بعد المكتوبات وقيل الزواجر بعد المكتوبات
والذاريات *

مكة وآيات سورة ولذاريات بسم الله الرحمن الرحيم سقطت البسمة فذاريات قال على عليه السلام كنا
في الفرج كصلة كثير من السجود وهو وان كان معناه جميعا لكن ينبغي ان يساوى بين العصابة في ذلك اذ هو من باب التعميم
والشيخان وعثمان اولي بذلك منه فلا خلاف في ذلك حتى فقد قال الجمهور السلام كما علة فلا يستعمل في الغائب ولا يقر به في الصلاة
وموافقه هذا لاجله والاموات واما الحاضر فيخاطب بملأه * الذاريات الرباح التي تدور والرباح قد واد هذا وصلة لغيره في
وسقط لغيره في بعض النسخ والذاريات السجود فاذن يذري من الاولاد * وقال غيره في قوله تدور في قوله
تدور تدور الرباح بالكسف معناه فخره ذكره شاعر السابعة * وفي انفسكم نسق على اذن من في خبر عن آيات ايضا
التعبد في الاذن من في انفسكم آيات اخلا بتصرفن قال الفراء تأكل وتشرب في مدخل فاحدا لثم ويخرج من موضع
انتم الدرع فرائع اى فرجع قاله الفراء الصار في ذهب في حفة من ضيقه فان من ارباب المصنفين في ارباب واد بار
بالفراء من يربوا في الضيق فذاريات من يملكه ويذريه * فصكت اى فوجعت ولا في رجعت اصابعها فخرته
ما جمعت جبهتها على السجود عاده النساء اذ اكرن سبوا وقيل بحد حرارة دم الحصى فخرته وجهها من الجلاء وسقط
فذل المستبلى * والرباح نبات الارض اى ايسر وليس كسائر الابل من البدر من حر وطه الخشب بالانعام والقران في
ومعنى الآية ما ترك من شئ اى ما ترك عليه من انفسهم واموالهم وانعامهم الا بعبادة كالشئ الذي لا اله الا الله
وسعة خلقنا قاله الفراء وذل عبودهم لاداءهم من ارباع معنى الطاعة كقولك ما في سعي كذا اى ما في عاقبة وقولك
قوله تعالى على الموضع قد راعى بعض القومى قاله الفراء ايضا من رجاى ولا في الوقت خلقنا زوجين نوعين وصنفين
للذكر الانثى من جميع الحيوان وكذا اختلاف الالوان كما في قوله تعالى فاختلاف الاستنساخ والوانم اذ لو كانت كلت كانت
وعلا احد الوقع التباين والانس وكذا اختلاف الطعام كلوا حامض فيها لما بينهما من الضدية كما لذكره انثى زوجا
كالسهم والامر من الموروثة والاعمال والذكر السعادة والشقاء والخير والباطل * فخره في الله اى من الله اليه
ولا الوقت معناه اليه يريد من معصيته الطاعة امر عذابه للجنة امر عذابه بالنار التوحيد * الا بعدد ولا في
وما خلقت الجن والانس الا ليعبدني اى ما خلقت احل السعادة من اجل التعريفين المحسن والانس الا ليعبدني
بجعل العام مراد به انفسهم لانه لو عمل على ظاهره لوقع الشاق في العلة والمعلول لوجود من لا يعبد كقولك هذا القلم بريته
فاكتنابه ثم قد تكتب به وقد لا تكتب وزاد زهير بن اسلم وما خلقت الاشقياء منهم الا ليعبدني وقال بعضهم فاجاب الاجل
ملاية على العمى خلقهم ليفعلوا التوحيد خلق تكلف واختار اى لما هم به بذلك وفعل بعض جده لانه له وفرد وكل ينسب
المخلوق له وللعنيطيون ويتفاد القضاى فكل غافق من الجن والانس شامخ لقضاء الله تعالى مثل المشيئة لا يملكه
خبرها عما خلق عليه ولم يذكر الملائكة لان الآلة سقيت لبيان تبع ما يفعله الله من ترك ما خلق له وحلها من التخليق
اولى الملائكة منه رجوع في الجن لا يستأجرهم وليس فيه حجة لاجل القدر المعتلة على ان ارادة الله لا تتعلق بالاعتبار
واما الذي فليس مراد به لانه لا يلزم من كون الشئ معللا بشئ ان يكون ذلك الشئ مراد او ان لا يكون مراد وهذا لا يصح
لهم في هذه الآية على ان افعال الخلق مطاعة بالاعراض اذ لا يلزم من كون الشئ معلل في موضع وجوب التعليل في كل موضع ومن يقول
بجواز التعليل لا يجيبه او ان اللام قد ثبتت لغيره في قوله تعالى اتم الصلاة لذكر الشئ قوله فخلقهم من دون
ومعناه المقدرة فالمعنى حاقرة الخلق بالعبادة اى خلقهم وفردت عليهم العبادة وكذا الاحجة لهم فيها على ان افعال الخلق
مختصة لهم لا مستأدة بالعبادة لهم لان الاستدانة اى خلقهم وفردت عليهم العبادة وكذا الاحجة لهم فيها على ان افعال الخلق
لله الدلو العظيم وقال الفراء العتية وقال عجاها فداو صله الفيلاني ذنوبا سبب لا وهذا من بعد ما اليه

[illegible]

✱ سورة الطور ✱

ملكبة يا أيها الناجي اجتمع واربعون بسم الله الرحمن الرحيم سقط لعن ابن رافع بسوق والسلمة + وقال فمادة من
النجار في خلق افعال المباد مسطور اى مكتوب والمادة القبر ان ما كتبه الله في الحج المحفوظ اوفى قلوبا وليامه النجار
والحكم وسقط فمادة هذا الابن + وقال مجاهد فبنا وصلة النيران الطور الجبل بالسراية وهو طور سين جبل
سمع فيه موسى كلام الله عز وجل + رفق منشور اى صحيفة وتذكروا للتعظيم والاشعار يا ايها السامعون المغاف فبنا
الناس + والسقط المرفوع هو سماء وسقط هذا الابن + والسبحى الموقد بالبحر ينما لعن ابن رافع اسقط اوو والمجبر
اى الحى بمذلة التنوير المسجور وقيل الملوو واحاء او ارجى برودجه بأنه لاس + فمما اليوم فمما يور ولاذى وعن الجوى والمسنف
المرفع بالمد بالال الاقل هو العواب برنوه تسابقه + وقال الحسن البصرى فبنا وصلة النظرى لتسبح الجاحى
صاوقها فلا يبقى فيها فطره وهذا يوم القيامة + وقال مجاهد ما سبغ في البحار التناهم نقصنا وسقط
لابن + وقال غيره عن مجاهد موراى تدور وقال ابو عبيدة فلما وا نشدا العشى

اَنَّا مَشِينَا مِنْ بَيْنِ جَانِبَيْهِ مَوْرَ السَّعَابَةِ لِلدَّيْثِ وَلَا عَمَلٍ

أجلهم في العقول فالعقل يضبط المثر فيصير كالبعيد للعقل بالاحتلام الذي هو البلوغ يصير الإنسان مكلفاً به
كامل العقل وقال ابن عباس فيما وصله الطبري القزاي اللطيف قال في النسخ هذا ساقط لا في رواية الشيخ البزيني وفي
علامته تاريخ مع كتابته إلى علي قوله البر وعلى قوله اللطيف ككسفاً تسبون السنين أي قطعاً بكم الفان وسأول الظاهر وقال
الديلمي وغيره هذا على قراءة فتح السنين كقراءة وفرب من قرأه بالسوق على التوحيد فجاءه كساف وكسب انتهى في قول الشيخ في
شاذة وأكثرها بعضهم أثبتوا الباقياء وقد قال أبو عبد الله الكسف جمع كسفة مثل السدس مسلمان هو الموت فلو من مئة
فقهه وقال غيره غير ابن تيمية على أي يتعاطون هم وجلساؤهم يتجادون يجاذبونهم تجاذب لاجتماع شاذة وفيه
في قوله ووجه قال محمد بن عبد الله بن يوسف الشيباني قال أخبرني مالك بن النعمان عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن عبد الرحمن بن
الزهري عن أبيه بن عبد الله بن زينة بن سلمة عن أم سلمة أم المؤمنين أنها قالت سألت الرسول الله صلى الله عليه وآله عن
أشقى أي أنت مرعبة لأنك على الطواف شافية فقال لي عليه الصلاة والسلام في من وراء الناس أنت ركة ففقتوا وسوا

سليمان عليه وسلم يصلي الصبح إلى جنب البيت الحرام يقرأ بالطور وكتاب مسطور + وهذا الحديث سنوي
 الحج + ورواه أحمد بن محمد بن عيسى بن عبد الله بن الزبير قال حدثنا أسفيان بن عيينة قال حدثني عن أبيه
 أحمد بن محمد بن عيسى بن مطعم بن النضر عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه
 وسلم يقرأ في المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية أم خلقوا من غير شيء فعدوا الباطن أم هم الخلق
 لا تفسد ذلك بل أم خلقوا السموات والأرض بل لا يوقنون أنهم خلقوا وهم سوا قولهم ولئن سألتهم
 من خلق السموات والأرض يقولن الله أولاديقون بأن الصلوات ولما عدوا غير خزانة بل خزانة نزل ربك أم هم
 المستعظمون المستعظمون على الاستبداد بها التي شأنا كاد قلبي أن يطرد ما تضمنته من بليغ الحكمة وفيه رفق خالده
 من غير أن يغير القصة ذلك لأن الله قد خلقني على بعض الخلق العجيب خزانة الآن وقومه غير مغفون بأن الله قد
 من قوله بل ما أتيت في ذلك كاد قلبي يطير فلو قال استغفر الله قال أسفيان بن عيينة فأمأنا فاما سمعت الزهري
 يحدث عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور
 يروى في روم استعجابي لم أتبع الزهري زاد الذي قالوا لي يعني قوله فلما بلغ الآية وقد تكلم جبير بن مطعم قدم على النبي
 صلى الله عليه وسلم بعد قصة تدعى بالامساك وكان في ذلك مسركا كان يلمه هذه الآية من هذه السورة من جملة ما يلمه على القول
 في الإسلام بعد

+ سورة والنجم +

مكة وأبها الحد أو اثنتان سنون لبعث الله الرحمن الرحيم سقطت سورة والسبلة لغير في + وقال مجاهد ومرة
 هي ذوق في خلقه وزاد الغزي في ملح جبريل قال إبراهيم بن منجر حسن فان قلت قد حكى في ذوقه بقوله شديد القوى
 وكيف يصح ومرة بقوة أوجب بأن ومرة بدل من شديد القوى وصفه لولم يرد بالحق في قوله في العلم والباطن في حجة فندم
 العملية على العبدية + قاب قوسين أي حيث الورق من القوس قاله مجاهد فيما وصله الغزي في البيا وفيه صفات من القول
 أي تكلم بقدر وسافة فربه عليه الصلاة والسلام منه تعالى مثل مقدار سافة فابعد هذا سافة لا في شيء صغيري قاله
 فيما وصله الغزي في أيضا عجي جاء وقال الحسن غير مسندة وقيل جارة حيث جبلت لها البنايات التي تستكشفون عنهم وهي فعل
 بضم اللام من الضيف وهو الجوز لأنه ليس بعام العرب فعلى كبر العاصفة وإنما شئت عاصفة على تصغير الياء ليعني العاصفة
 الضجة اتفعلت الياء وأو أوفى شدة حياء + وأكدي أي قطع عطاءة قال فاعطى قبله ثم أكدي عليه
 + ومن بين المحدثين في الناس محمد + وحسن قولهم أكدي الحافة إذ بلغ الكدية وهي الصخرة العسكية فذلك الشعر
 + رب الشعر قال مجاهد فيما وصله الغزي في هو أي الشعرى مره ثم الحوزة بفتح الهمزة والياء أي الشعر قال السقاقي
 الهمة عبد الله بن كشة وخالف قرينا في عبادة الزمان الذي في أي وفي ما فرض عليه وقال الحسن على ما أمر به وبلغ
 رسالاته في خلقه وقيل يامعدي بنه + أرفت الآن في أي أفتربت الساعة التي كل يوم تزداد قربا في شدة قربية
 وزادت في الغيب وهذا ساقط لا في ر + ساهدين قال مجاهد في البرطمة بالرجعة المنفحة والراء السائلة والطام الملة
 والمم المنفحين ولا في ر عن الكشميه في البرطمة بالراء السائلة والراء السائلة والطام الملة
 وقيل الراء وقال عكرمة ينعنون باللغة الحميرية يقولون جارية أمدي لأمي غنى + وقال إبراهيم النخعي في قوله
 سعيد بن خريق في قوله تعالى افتارونه أي افتخاروا بولونه من الراء والعبادة ومن قرأ أتمونه بفتح اللام وكان
 اليم من عذائف وجهه وكسائي ويجوب وحلف أفصحده فانه ولا في ر عن الحميري أن حمود بن مجاهد الضمير مره
 حقه افتاحده وقيل افتخاروه في الراء من ملوثة فربه + ما زاع ولا في ر وقال مارزغ البصري أي بصري محمد صلى الله عليه
 وسلم بما رواه تلك اللبلة وصاحطي أي ولاد في ر عن الكشميه في ما جاز ما رأى لا يثبت انما ميسما مستيقا ولعله
 عن عتبة الجعاني التي امر بوعيتها وما جاز ما افتاروا في روة لمر كذا في روي فذلك حنا من ر + وقال الحسن الشعر فيما وصله

ابن حنبل قال حدثنا الزهري عن محمد بن مسلم سمعت عروة بن الزبير عن الزوام يقول قلت لعائشة رضي الله
عنها فقالت فيه حذفت ذكر في باب ان الصفا والمرقة من الهرة بلغت لعائشة وانا يومئذ من السراة بنت
تول الله ان الصفا والمرقة من شعائر الله فمن حج البيت او عتمر فليحضر عليه ان يطوف بهما قالوا على احد شيان ان لا يطوف بهما
فقلت انما كان من اجل اهرم بمكة بالموحدين باسمها او صعدا لاني في مكة رابعا لعائشة لانه لا ينصرف وهو بالام
اجلها الطاعة بالبحر بالسكر صفة لمائة باعتبار طغيان عبيد ما وروضان اليها والمعنى اهرم باسم مائة الفرم الطاعة
بالتي بالمشعل بسم الله دفع المعية ونفع الامم الاول شدة في شدة أي مائة الكائنة بالمشعل لا يطوفون بين الصفا والمرقة
تقريباً لصحة مائة حيث لم يكن في المعنى كان فيه صفان لغيرهم اساف وناقلة فانزل الله تعالى في ان الصفا والمرقة
من شعائر الله فطاف رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون معه بهما قال سليمان بن حنبل عن ابن حنبل عن
الملك الشامل موضع من قد يد بسم الفان مصفا من ناحية البحر وهو الجبل الذي يسمونه الهامة وقال عبد الرحمن بن خالد
الغني بالله المصطفى امير المؤمنين ما وصله الذخيرة والطحاوي عن ابن شهاب الزهري انه قال قال عروة بن الزبير
قالت عائشة رضي الله عنها نزلت آية ان الصفا والمرقة في الاضمار الا انهما كانا في مكة وعسكان قال الزهري في اسم
قيلبة قبل ان يسلموا يملكون جرهم لمائة مثله اي مثل حديث ابن حنبل وقال معمر بن يقطين بينهما مائة مائة
ابن اسد ما وصله الطبري عن الزهري عن عروة عن عائشة انها قالت كان لرجال من الانصار من كان يحمل المائة
ومائة صم كان بين مكة والمدينة وكان الخزاعة وهذا هو معنى تلك الآية ان كان مني هذا حتى يدل
قالوا اني الله كما لا تطوف بين الصفا والمرقة تعظيماً للمائة حيث لم يكن بينهما نحوه اي نحو الحديث السابق
هذا باب بالنسبة يا في قوله فامسجدوا لله وامسجدوا للذي اسجدوا دون الآلة وسقط فقطب لغيره في ذلك وبه قال
حدثنا ابو حمزة عبد الله بن عمر بن الخطاب عن ابي عبد الله الوارث بن سعيد قال حدثنا ابو جعفر عن ابي عبد الله
عن عكرمة مولى ابن عباس عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم بالبحر وسجد
المسلمون لله والمشركون الا انهم اول سجدة نزلت فأرادوا معارضة المسلمين بالسجود لمعبودهم واما قوله تعالى ان ذلك
وقع منهم فلا فصدوا عن ما ارادوا من السجود من ان الذي اسجدوا منهم احد فقاموا في موضع جبهة عليه فان ذلك ظاهر في
الفساد واذ انهم كانوا في ذلك المجلس من مخالفتهم لان المسلمين حينئذ هم الذين كانوا اخافوا من المشركين العنصر
والظاهر ان سبب مجيئهم ما رجا ابن ابي حاتم والطبري وابن السكيت من طريق عن شعبة عن ابي بشر عن ابي جابر عن ابي عبد الله
صلى الله عليه وسلم في ذلك الخبر فدل على انهم اول سجدة نزلت في مكة في اسبغته اي في ليلة ذلك الغزاة
العلم ان شفاعتهن لغيره في ذلك الامر فدل على انهم اول سجدة نزلت في مكة في اسبغته اي في ليلة ذلك الغزاة
الا انهم الكعبة وقد رأى من طريق صنيعة ومنقطة لكن في ذلك الطريق ذلك على انهما اصلان انهما لم يبق من المسلمين
اشبه الصحيح بحقه بهما من جميع المراسل واما من لا يحق به الاعتقاد بعض ما يذهب فيه من انهم اول سجدة نزلت في مكة
قال ذلك محال في لغة النبي صلى الله عليه وسلم من قبله صلى الله عليه وسلم في حقه صلى الله عليه وسلم
وسلموا وأشاعوا في يده ففسد ابن عباس عن بني تلامذته اما في ذلك الامر في ذلك كان سبباً لغيره لا حقيقة له فدل على انه
على القول بطلان الفصة من قبله واما ما روي في ذلك الامر في ذلك كان سبباً لغيره لا حقيقة له فدل على انه
المصدق بهما في دفعهم اختصاصه بالانسان فادعاه اي تأييد عبد الوارث بن محمد ان يفتح الملة وسكون الملة والذين رايهم في مكة
الاسماعيلي عن ابي جعفر السخاني ولم يذكر ابن حنبل في ذلك الامر في ذلك كان سبباً لغيره لا حقيقة له فدل على انه
عباس بن ابي رسله ولا يفتح ذلك في الحديث لا عند عبد الوارث بن محمد على قوله وما لفتان وسبق الحديث في ابي جعفر في حديثه
المسلمين مع المشركين وبه قال احمد بن حنبل في كتابه الملة السجدة قال اخبرني بالمرقة والاني واخبرنا ابو احمد بن محمد بن

يعني الزبير بن عوف بن الحارث بن فزارة قال حدثنا والدي عن ابي عبد الله محمد بن ابي اسحاق عن
 السبيعي عن الاسود بن يزيد بن قيس بن الحنفية عن ابي بصير عن ابي عبد الله محمد بن ابي اسحاق عن
 انزلت فيها سبعة والخميس قال ابن مسعود في رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزاعه من قرأه منها وسجدوا
 من خلفه الارجال اربعة أخذ كفا من ثياب فجرد عليه وفي رواية شعبة في اواب السبيعي فرغ الى وجهه فقال كفى
 هذا فانيته بعد ذلك قيل كافر ابيد وهو امية بن خلف وعبد بن سعد الويلد بن الخيرة وقيل سعد بن الحارث
 وقيل غيره ذلك والمحدث القتل ومحدث الشافعي باسناد صحيح انه مطلب بن ابي داود انه ابى ان يسجد له كان قبل ان يسلم فلما سلم
 قال لا انا السبيعي فيها الباقين ابن مسعود محمول على الظاهر عليه

سورة اذ انت في الساعة

ملكية وآيات خمس وخمسون بسم الله الرحمن الرحيم سقطت السبلة ولفظ سورة في قوله قال والدي قال مجاهد في قوله
 الفرياق مستمر اي ذاهب سوف يذهب يعطى من قوله من الشئ واستمر انا ذهاب وقيل مطر قال في الاثر وهو قوله
 رأوه آيات اخرى مترادفة ومحيرات مستلزمة حتى قال ذلك من جرح قال مجاهد في قوله الفرياق ايضا متناهيا
 الفاعل اي جماعة وغاية في الرجز لا مزيد عليه والدال بدل من جاء الانفعال اصله من جرحت الناعمة الا لان تاء الانفعال
 والابدال لما في الراء من مجيئها التاء مع حرفيها فالدال حرف مجيئ فرب من الماء وهو الدال وان جرح قال مجاهد في سطر
 حتى نوافيق من قوله ان حمرته الحبر ذبح بلبه او هو من كلام الله تعالى اخبر عنه انه فجر عن التبليغ فانواع الازمنة في سمر
 قال مجاهد اذ اذاع السفينة وقيل السامير وقيل الحيط التي تشد بها السفن وقيل صدحها من كان كثر يقول كثر بيننا
 للمعقول من كثر ان النعمة له لنوح جرحه من الله اي فعلنا بنوح وبهم ما فعلنا من فتح ابواب السماء وما بعد من التغير ونحوه
 جرحه من الله كما كان في اصحابه وقيل المعنى فعلنا به من امجاد نوح واعراق قومه في البحر كثره وجرده وجرى عليه
 السلام وحتيضي يعني قوم صالح يحضرون في الماء يوم غاب الابل فيشربون ويحيضون الذين يوم وودحوا فيضربون وقال
 ابو جابر سعيد بن وهب عن ابن السكيت عن ابي عبد الله في قوله في السنين الممثلة هي نفس الالهة والال عليه
 والسئلان هو الخشب بالجمعة والوحيدتين المفتوحة او الالهة من العدد السريع بلسان الممثلة تأكيد له وقيل الالهة الالهة
 مع هذا المعنى وقيل الفخر وقال غيره عزير جبر فتعاطى اي فعاطها بالفت بعد العين فطاء فيها فالت ببداء ففخرها
 قال السقاقي لا اعلم لقوله فعاطها وحيها الا ان يكون من اللفظ الذي قد تمت عليه على الالهة لان العطا الشارل فيكون
 فعاطها ببداء واما عوطا فلا اصله في كلام العرب وتعبه في المصاحف فقال في ادعائه انه لا يعلم مادة عوط في كلام العرب فلو
 لان الجرمي ذكر المادة وقال فيها يقال عوطت الناقة تعوط يعني افعل عليها اول سنة فلم يعل ثم عمل عليها السنة الثانية فلم يعمل بها
 وهذه المادة موجودة في كلام العرب والنظير بالسقاقي علم ذلك فانه كثير النظم الصالح ويعتقد عليها في النقل فان قلت لئن
 خلت المعنى فهو مناسب لما نحن فيه قلت حرم ينكر المناسبة واما انكر وجود المادة في علمه والظاهر انه مسمونه انتهى وسقط لفظ
 فعاطها الا في رواية المعنى فلو وصاحبهم ناله المستغث وهو قد ادى سالف وكان اشجعهم فتعاطى له العقر والناقة في المحط
 قوله تعالى وكان في اقسامهم المستغث قال ابن عباس في قوله ابن النذر الخطا وليس له الحاد للممثلة وتقريرا لفظه للشاة المعية للفتنة
 مناس من الشجر محترق وعن قتادة في قوله عبد الرحمن ان ما دعوت في ان جرح قال الفراء اقل من نجرت ما رت تاء
 الانفعال الا في قوله تقرر فربا واداعه هنا يندبه عليه كثر فعلنا به وبهم بنوح وقومه ما فعلنا من نجر فربا
 دعائه وعرف قومه جزاء الما صنع بضم الصاد بنوح واصحابه من الازمنة قد سبق في قوله هذا مستقر في الفراء عذاب
 حتى وقال في قوله يستقرهم حتى يسلمهم الى النار يقال الاكثر بفتح الهمزة والشين الهمزة والراء المنقطة المرح بفتح الميم والراء
 والتجبر بالهمز والوحدة للشدة المعنى قاله ابو سعيد في تفسير قوله تعالى سيعلمون عن الكتاب الاشر هذا باب في

مجاهد سقط من قوله وقال مجاهد الآخر قوله وقال غيره لغيره روي اقيم الوزن يريد لسان الميزان قاله ابو الدرداء
وعنه ابن حاتم روى ابن عباس بن جابر بن عبد الله بن جابر فقال اقم لسان كما قال الله تعالى اقم الوزن بالقسط والعصف في قوله
تعالى للعب ذوالعصف حتى يقل الزرع اذ قطع منه شئ قبل ان يدرك الزرع فذلك العصف والعرب
تقول خرجنا نعصف الزرع اذ قطعوا منه قبل ان يدرك والريحان في كلام العرب الشرق وهو مصدق في الاصل يطلق
على الشرق وقال قتادة الذي يسم اوكمل يقبله طيبة الريح سميت وحيث لان الانسان يراح لها رائحة طيبة أي يسم والريحان
زرقة والحب الذي يكون منه أي من الزرع وقال بعضهم والعصف يريد الما لم يزل من الحب وسقطت اذ
والعصف لان روي الريحان المتخيم فعيل عن المنفج الذي لم يزل قاله الفراء وابوصية وقال غيره العصف ورق
الحنطة وقال الضحاك ما وصله ان لثنته العصف التين رذا للرداب وقال ابو مالك الغفاري قال يزرع لاني
اسمه وقال غيره اسمه غندان مجتدين وطوكت في تابعي العصف اقول ما يبدت تسميته النبط بفتح النون الموحدة وبالطه
الغلافون حبوا بفتح الهاء وضم اللوحدة مخففة وبعد الواو الساكنة مراد فاق الزرع وقال مجاهد فينا وصله الغفاري
ورق الحنطة والريحان الشرق والريحان فزنا تغلان من وات الواو اصله روحان من المرحمة فابدت الواو ياء للفرق بينه
وبين الزحان وطوكل شئ له روح والماء في قوله تعالى خلق النجان من طين من باردمو الهب الاصفر والاضفر الذي
يعمل النار اذ اوقدت وزاد غيره والاضفر هذا شاة النار ترى الالوان الثلاثة مختلطة بعضها ببعض النجان اسم جنس
كالا انسان اذ اوجعني ابليس سقط وارو الماء لا يزرع وقال بعضهم عن مجاهد فينا وصله الغفاري في قوله تعالى رب المشرق
للمشرق الشتاء مشرق ومشرق في الصيف ورب المغربين مغرب في الشتاء ومغرب في الصيف وقيل
مشرق الشمس الغمر مغربها وفي رواية ارتفاعها وغاية تخططها اشارة الى ان الطرفين يتناولان ما بينهما كقولك في نصف ملك
عظيم له المشرق والمغرب فمعه ان ما بينهما وفي يده قوله تعالى رب المشرق والمغرب لا يعييان في قوله مرج البحرين يلتقيان
يعني ما يزرع لا يعييان في الايصططان قاله مجاهد فينا وصله الغفاري والجران قال ابن عباس هو السماء وجران الارض قال سعيد
جبران يلتقيان في كل عام وقال قتادة جبران اسم الزرع او الجبل المالح والادمار الغنم او جبران من المغرب والدمر من الجحافل قال بعضهم
الجحافل هي القذرة الالهية والمنشأ قال مجاهد فينا وصله الغفاري هي ما رفع قلعه من السفن بالرافات وسكون الماء
ففيها ما مال يرفع قلعه فليس بمنشأة ولا في رعبنشات بالوقفة الجيزة في الكتابة بدل المربوطة وقوله جنة اودية
ليس الذين اسمها على أي تسمى السواديا الادبار واللاق منشأ الامح او الرافات الشرج ونسبة الزرع لها الجوز الباقون في
الشجر اسم معول أي انشأه الله ان الناس اذ دفنوا انزعها وروى مجاهد فينا وصله الغفاري كالفخار أي كما يصنع الفخار
بضم الميم وفتح الراء من سبيل المعطى وذلك انه اخذ تراب الارض فخبه فصار طينا ثم انقلض كالخاء السنون ثم يصب في صحن
كالفخار ولا يخالف هذا قوله تعالى خلقه من طين وعنه الشوا اطلق مجاهد لم يصب من ياروقا وهو الذي معه صحن قبل ان يصب
يقول الدخان الخناس من الله قيل مجاهد هذا تابلان في وقال مجاهد الخناس هو الصفر يذاب ثم يصب على روي
يعيد لون به ولا في ربيع جودون قيل الخناس الدخان الذي لا يلب معه قال النخيل هو معروف في كلامهم واشهد للاعشى

يفتحون سراج السليط لم يجعل الله فيه خماسا

وسقط قوله الخناس لغيره في خوف مقام ربه قال مجاهد هو الرجل يمتنع الياء وضم الراء بالمعصية فيذكر الله عز وجل
فيذكر لهما من عونه ومقام معصية فاعطاه اي مقام ربه عليه وحفظه لاجل الله او لمعالي الالهي فحقق الله فلا يصحح الالهي مقام
فالاصلية بأه فلا نسبة لكاهن الناس في ربي يدي الله لثنتا قبل في مقام الله وللثنتان مقامه في يدي ربه لثنتا فذلك المعصية وقام
معنى الالهي وثبت في اليونانية والامم والناصرة خماسا في ربي في قوله الشوا لا يصب من ياروقا هو الذي معه صحن قبل ان يصب
والادوم لغة السود وشد الحنطة وطل النجان من خضلان اصله صلال اي طين خلط برمل فاصل كما ياصل الفخار اي

عليه السلام الجوني بفتح الجيم عن ابي بكر بن عبد الله بن قيس عن ابيه ابي موسى الاشعري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة خيمة من اوثاقه يجثو في بقعة الواو مشقة ذات حرف راسع عرضها ستم مالا والبل ثلث ضرع اربعة آلاف خطوة في كل زاوية منها اهل المؤمن ما يرون الاخرين يتوف عليهم المؤمنون قال الدماطي صوابه المؤمن بالافراد قال في الفقر مرقوم واجب بخلافه ان يكون من مقالة الجمع بالمجمع وجنان من فضة انيتما مبتدا قدم خبره وخبره وجنان وما فيها اي من فضة لذلك وجنان من لدا مرقم حبا سبق انيتما وما فيها وما بين القوم وبين ان ينظر اليهم الا وهم الا هم الا هم على وجهه فانه في جنة عدن ظرف للنعم او نصب على الحال من القوم كانه قال كاشين في جنة عدن ولادلالة فيه ان روية الله غير واقعة اذ لا يلزم من عد ما في جنة عدن او في ذلك الوقت عد ما مطلقا واداء اللذين غير مانع منها

في الواقعة *

مكية وآياتها تسع وستون والاف رواية كسب الله الرحمن الرحيم وسقطت البسلة لعبد بن ر. وقال مجاهد فيما وصله الفرياني رحبت من قوله اذا رحبت الارض جأى من لزلت يقال لبعه بوجه رجاء اخره وزلزاله أي تضطرب فها من الله حتى ينهدم ما عليه ما من بناء وجل. وقال في قوله لست فتى أي لست كما يلبث السوني بالسمل وبالمزيت وفي سبوت من قولهم ليس الغنم اذا اساقها من الخبز هو الموقر حملا بفتح القاف والحاء حتى لا يبين ساقه من كثرة قهر بحيث تنفث اعضاءه ويقال ايضا الاشوك له جملته من الخبز كان كثره وسقطت لاف في قوله الموقر لا يقول ايضا منه ضيق في قوله وطلع منضو هو المني واحدة طلحة وقال السدي طلع الجنة يشبه طلع الدنيا لكن له فراعلى من العسل قوله منضو اي فراعلى ساقط لا في ر. والعرب بضم الهم وسقطت في قوله تعالى فاعلى من العسل اي فراعلى من العسل بفتح اللام والسين ثلة اي امة من الاولين من الامم للاممية من لدن آدم الى محمد عليه السلام وقيل من الاخرين من آمن محمد صلى الله عليه وسلم حول الله منهم بقره قال في الانوار والاضاف ذلك قوله عليه السلام اي يكتفون سائر الامم لعل ذلك يكون باقوسا ولا الذين باقوا هذه الامم تاووا هذه الامم تاوهم فيهم اي دحان اسوق في رويته عن الحسن بن محبوب في قوله تعالى وادعى منهم في يصر ون اي يصرهون على الخس اي الذب العظيم في قوله تعالى فصارون شرب الدم هي الابل الظاهرة التي لا تروى من اد معطش اصحابها قال الخواري فاصبحت كالهيال الماء سدر. صلاها ولا يقضي عليها ما بها وسقطت لاف في قوله مفرمون اي ملزمون عزامة ما اتفقوا لاف في الملومون في قوله تعالى اما ان كان من المفرقين في اي حنة ورجاء وقيل معناه فله راحة وهو نفس باللازم وسقطت لاف في ر. ورجان ولا في الرمان الرقيق يقال خرجت اطلب بحان الله اي زنه وقال في رواق الروح الصلابة من النار والرياح دخل الجنة دار الفرد. ونشأكم فيق النون الادنى الشيوخ لاف في ر. ونشأكم فيهم ثم كسر موافقة للسلالة وذا في الاقلام اي في اي خلق نشأه وقال الحسن البصري اي جعلكم فردة وخزانة كما فعلنا باقام قدامكم او نبهكم على غيركم في الدنيا يجعل المؤمن فيقع الكفره وقال غيره غير مجاهد لتفكيهون اي تفكيهون ما تزل بكم في زرعكم قاله الفراء وقيل يندرون وحقيقة تفكيهون الفكاهة من الفصل من الرمن فهو من باب عرج وتأثم ولا في ر. تفكيهون بفتح الكاف تشديد الكيم معر بما مشقة تشديد الكاف واحل عرب مثل صبرا وصبرا يسيمها اهل مكة العربية بفتح العين كسر الهم والهم المدينة الغضة بفتح الغين المعجمة وكسر النون واهل العراق الشكيلة بفتح المعجمة وكسر الهم وحل كله ساقط لاف في ر. وشعبة بساكن بها حوكم رسل فرين فرين وقال غير مجاهد في قوله تعالى خافضه اي في خافضه تقوم الى الناد ولا في ر. بفتح اللام ورافعة بفتح الهم في الجنة وحرف للفعل من الثاني للدلالة السابق عليه اي في خافضه ورفع موضوعة اي منسوجة اصله من صنفت النشأ اي كتبت بعضه على بعض منه موضوعة المأفة وهو من اهل الكا طباقاته وقيل موضوعة اي منسوجة بفتح النون

قوله من الاستماع به
 نظره صوابه من التفتيح
 كما هو مقتضى مسقطه
 اللهم الا ان يكون
 مراده الاستغفار للغير
 فان مثل امر

والله والياقوت والكري من قوله قتل بالاب والبارق اما لا اذان له ولا حرة وقوله ما اذن سقطن سقطن
 والاباريق ذوات الاذان والعري وخرج ابريق وهو من اية النحر هي بذات الدين نوره من صلاته + مسقط
 اي جاز لا يقطع وسقط من قوله موصوفه الى الملائكة ورفراش مرفوعة اي بعض ما فوق بعض في التمدد
 سيد موعود قال ارتفاعها كما في الساعات الاربع من مسقطه ما بينهما جسمه عام + مسقطين اي متمتعين بالحرام والحلال
 على التمتع هي متمتعين فوقية يعني الميعاد فمات الله المستدة الذي اخرج اليه نسبة من التمتع وفي فرع آخر متمتعين بميل
 فوقية مستدة معقودة من الاستماع وفي نسخة متمتعين فوقية في النور بعد العن من من التمتع + مدينين اي محاسبين
 ومنه المدين اي محاسب او عزير وسقط هذا النور في + ما عتقون هي النطفة والمشي مشهورة من المني لان في
 من المني في ارحام النساء اي انهم يفترون منه الانسان من المني في + للمحقين اي للمسافرين والقيومين
 القفر في الاشياء يهاو سقطن للمني في الارواح وهو اوقع النجوم اي جعلهم القرآن ووبه دانه لنسب دانه لقولهم
 ويقال بمسقط النجوم اذا سقطت من كتاب مسقطه اي محاربهم للشأمة لها من قاتل الدوار ويخصيص الخاف
 لما في قوله بهما من دال انهما والدلالة على حرمته وتلاوه لا يذنبه ومواقع ومواقع الجمع والمرد واحد ما يستند
 لان الجمع للمعان وللمرد للمعان بالانقار على الصغر والارادة في الجملة والاشارة + صدهون اي
 صدهون ذلك ان عاصم عود وتبينها دون كس يدعي في الامري بغير حاشه ولا يصلح لها وانه مثل لو تد من
 جدد يحنون بليدون + فسلاهم لك اي مسلم يستدبر الامم ولا في ردسهم دعاء بدل الملم وكس السور وسكون الام
 لك اي انك من اصحاب الميعاد الغيت وتكثان من قوله انك وهو معناها وان الصياح كما تقول لرجل انك
 مصدق في الدلالة المستدة مسافر عن قليل اي است مصداك مسافر عن قليل فخذت لفظ ان اذا كان الذي قلت له
 ذلك قد قال في مسافر عن قليل وخذت من ذهب بدل تبين وقد يكون لفظ اسلام كالدعاء له الخطاب من صاحب اليد
 كقوله فسقي من الرجل لفظ السقي بصب اي سقاك الله سقيا ان ففت السلام من في الدعاء ولخصت
 لا يوق عام ولم يقره احد في ترجم اي تستخرجون من اورب او قدب ويقال اورب الينما في فتحه باستخرج
 ناره لغيره اخلاد ولا ياتيها اي كذا باراه اس عاصم ياد في ابريقا مسقطه قوله في الملائكة باب قوله
 فيم وعدا ثم بان الارواح لنفسه التمس وده قال احمد بن علي بن عبد الله المديني قال احمد بن سفيان بن عيينة
 عن ابي الزناد عبد الله بن زوان عن الشرح مديني بن هري عن ابي حمزة رضي الله عنه يبلغه النبي صلى الله
 عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة قبل جبري ويسير المالك في ظلماني يعبها او ناحيتها + انه عام لا يقسم
 وافرا وان شلتهم وظل مملوءا كونه اكل لا يفسده وليس على الشس على خلق يحلفه الله تعالى قال المديني بن علي القريش
 + الحمد يد +

مدينة او ملكية يا باهاتع وعشرين في الارواح روضة العبد المحاملة لبسم الله الرحمن الرحيم سقطت المسئلة لغيره وقال
 ودان وقال هجا احد له قوله تعالى اجعلكم مستخلفين اي مخرجين فيه لتسديد لهم المعقودة من الظن
 الى الموراي من الفضل الى الميراث فله الميراث انما هو مسقطه قوله جلهم الى الملائكة وقوله يا من يد مناضف للمنا
 اي حنة نعم الحيم وتستد بالمرس في وسلاح للخدمة وما من سعة الا الحمد بانها + لم قوله تعالى يا اهل الانبياء
 اي في اوليهم منكم منكم اكرمهم وارسلهم كذا ليعلم اهل الكتاب ليعلم اهل الكتاب ليعلم اهل الكتاب كل شئ
 عملوا والباطن كل شئ عملوا في نسخة على كل شئ باسان المالك كالمساوي وما هو قوله والظاهر والباطن قبل الظاهر وجوده ككثرة
 دلالة والباطن لكونه غير مذكور بالحواص + انظر فانا نقطع الهمزة مفتوحة وكسر الطاء في قوله يا اهل الانبياء
 سدية او العن الاول في الباقي مدني اي بها تسنان وعشرين وسقط لفظ العبادة لان في رد وقال هجا

١٠ صلته الغزياني وسقط وقال عباد الدين ومجادون اي ليشاقون الله وسقطت الجبلالة للاخوة وعن قتادة قال
الله وتعالى مجاديا ايضا في قوله تعالى ليشاقوا اي اخزيوا بمسخر الخبيث بجهايل مصمومة ولاخوة اخوة فيهم الزاوي واسقطا ايضا
امن الخنزير وحدثنا ساقطة للاخوة ولا في الوقت وابن عسلا من زمان من الخنزير استحق اي غلب ناله ابن عبيدة

✦ الحشر ✦

مدينة واربعة وعشرون ولا في رواية الحشر باسم الله الرحمن الرحيم سقطت السيلة لغيره في رواية الجلاء هو
الخراج من أرض إلى أرض وسقط لغيره في رواية الأخرى قاله قتادة فيما وصله ابن أبي عامر . وبه قال حدثنا محمد بن أبي بكر
ساعة قال حدثنا سعيد بن سليمان الضبي اللقيمي عن قال حدثنا هشيم بن عبد الله مصفر عن ابن مسعود عن الفضل
أخبرنا الوليد بن مسلم عن جعفر بن أبي حشبة أبياس الواسطي عن سعيد بن جبير أنه قال قلت لابن عباس رضي الله عنهما
سورة التوبة قال التوبة حواسنهم الكثرة يدل قوله على لفظة لا تخافوا ولا تحزنوا فاعلموا أن الله مع الصابرين
ومنهم ومنهم مرتبة مرادة ومنهم الذين يؤمنون البني ومنهم من يلزمك في الصدقات ومنهم من يقول أن الله في منهم من الله
حتى ظنوا أنهم لم يتبعوا ولا في رواية التوبة من بنى أحد منهم إلا ذكر فيهما قال سعيد بن جبير قلت لابن عباس سورة
الأنفال ما سبب نزولها قال نزلت في غزوة بدر قال قلت سورة الحشر فيم نزلت قال نزلت في بني النضير ففتح النون
وشر الصادقة قبيلة من اليهود . وبه قال حدثنا ولا في رواية رعدى بالأفداء الحسن بن مهران بن عبد الله الميم وكثيره البري
للطائفة لا حدثنا يحيى بن حماد الشيباني الميم قال أخبرنا أبو عروادة عن أبي بشر جعفر بن أبي حشبة عن سعيد بن عباس
جبر أنه قال قلت لابن عباس رضي الله عنهما سورة الحشر قال قل سورة النضير قال النضير من بني النضير أم لا قال نعم
بالحشر لأن الحشر يوم القيامة ولاد في الفتح وأما لاد به فلا خراج على النضير قال ابن أبي عمير كان أحباء بني النضير مرجع النبي صلى الله
عليه وسلم من أحد قال ابن عباس من مثلك في الحشر الشام فليكن آية لاد الحشر كان أول حشر إلى الشام قال النبي صلى الله عليه وسلم
إلى امرئ الحشر ثم خذوا لاد في يوم القيامة إلى الشام وقبل الحشر الثاني نار حشرهم يوم القيامة . باب قوله تعالى ما قطعتم من لينة
أي من نخلة فعلة ما لم تكن عجيبة أو بنية ضرب من التمهيد قبل اللينة النخلة مطلقا وقيل ما خذوا لاد في يوم من أيامه أيضا وقيل
تمشيد الصفرة يرى فاه من خارج فينب فيها الضمير قيل جاعل ان السيمر للينار ما سوطية في موضع نصب يقطع ومن لينة بيان
لها وبيان أن الله جواب الشر والاد من حذفت صفات نقدية فقطعها بادن الله وسقط باب قوله لغيره في رواية . وبه قال حدثنا أبي حشبة
بن سعيد قال حدثنا ليث هو ابن الامام عن أبيه عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخيل
بني النضير لما نزل بهم وكانوا حصصا محصينهم فقطعها احاطة لهم واربابا وادعا بالعدو بهم وهي البوكة بجمع الموحدة
وفتح الواو وبعد الحسنة الساكنة مراه موضع قرب المدينة ونخل بني النضير فقالوا يا محمد فكذلك نرى عن الفساد في الأرض في لاد
فقط النخل تحرق بها فانزل الله تعالى ما قطعتم من لينة أو تركتموها الضمير عائد على ما وأنت لاد منسوبة للينة قائمة على
أصولها فبادن الله أي خذتم في ذلك وليخرجني بالاد في القطع الفاسقين اليهود في عتراتهم بأن قطع الشجر المثمر
واستلهم على جوارحهم وبادر الكفرو فقطع أشجارهم زيادة لعنيتهم . هذا باب بالتقريب أي في قوله ما أقام الله على
رسوله قال النضر بن ليث لم يدخل العلف على هذه الجملة لأنها بيان للاد في سقط باب لغيره في رواية . وبه قال حدثنا علي
ابن عبد الله المدني قال حدثنا سعيدان بن حبيدة غير مرة عن عمار بن جعفر هو ابن جعفر عن الزهري عن محمد بن مسلم عن
مالك بن أنس عن الحسن بن سعيد بن جعفر عن أبي حشبة عن جعفر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال كانت أموال
بني النضير للحاصلة منهم للمسلمين من غير مشقة مما أقام الله على رسوله صلى الله عليه وسلم مما أتاه عليه من غير مشقة له وأما
عليه فإنه كان حقيقا بأن تكون لاد على خلق الإنسان لعباده وخلق ما خلق لهم لئلا يسلبوا له إلا ما غنمته فهو جدير بأن يكون
مالم وجف للمسلمين بغير الحزم مالم يبرح المسلمون السيرة لم يقابلوا على الجلاء فجعل فيهم لاد كاد بغير الله . ابن مسعود لما سجد

عنا على امرنا قال ابن مسعود لما فاذحى الاحلى فالظري فذحيت اليها فنظرت فلم تر بها من حاجتها التي
ظننت ان زوج ابن مسعود كانت تقفله شيئا فصادت اليه واخبرته فقال لو كانت اتي يرب لك فتعل الذي ظننته
ما حاجتها بفتح الميم واخبرني سلون الزينية ما صاحبنا ولا في رعي الحمري وللمسحلي ما حاجتها اي وطمنا وكلاهما كتابة
عن الطلائف + وهذا الحديث اعزبه ايضا في اللباس + وبما قال احدنا على امر ابن عبد الله المديني قال احدنا عبد الرحمن
ابن ممدى البصري عن يعقوب الشتراني انه قال فرت لعبد الرحمن بن عمار بن ميمونة فالت فرجة مكسرة فسين
الوفى حديث منصور بن حازم عن ابراهيم العتيبي عن علقمة بن قيس عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه انه
قال لعرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدركني الله بل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اصله التي اصل شهرها
تذكر به فان كان الذي فصل به سفر آدمي فقام افعال الحرة الاستفاح به كساها جزاه لكانه بل يدرك ان كان من غيره فان
كاتبنا من يتفرقنا لاجل ان لا يكون لتمام لباسه وان كان طاهرا واذن الزيج فيه جائز الا لا يقل اي عبد الرحمن بن عمار
سمعت من امرأة يقال لها ام يعقوب عن عبد الله بن مسعود مثل حديث منصور اي ابن العتمر السابق + هذا باب
بالسني ياتي في قوله عز وجل والذين يتقوا الدار الدنية والايان اي النور وهم الانصار وسقط باب لغيره في قوله
حدثنا احمد بن حنبل بن ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابيه عبد الله قال حدثنا ابو بكر عن ابي عبد الرحمن بن عمار
عنه سقط يعني ابي اسحق عن ابي اسحق عن ابيه عبد الله عن ابيه عبد الرحمن بن عمار عن ابيه عبد الرحمن بن عمار
بفتح العين النور في التوفى ابي يحيى انه قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه بعد ان طعن اولو لواء العلي الطغنة التي مات
منها اوصى انا الخليفة من بعدى بالمهاجرين الذين هاجروا قبل هجرة الزهراء ارا الذين صلوا الى القبلتين اي
الذين شهدوا بدر ان يعرف لهم حقهم بفتح هاء في اوصى الخليفة ايضا بالانصار الذين يتقوا والذين هم الايام
صلة للانصار ومن يتقوا واسمى لهم ما نصح عطف الايام اليه اخا الايام لا يتقوا او هو نصب بمقدرا في اعقد او يتقوا
الايمان فبعل الاختلاط بهم وبناتهم عليه كالمكان المحيط بهم وكانهم تزوجوا وحسن ميلون فيه الجمع بين الحقيقة والجان في كلمة
واحدة وفي خلاف اسمي للبدنية لانما دار الفجر ومكان ياتي الايمان بالايان ونصب على الفعل مع اى مع الايمان من قبل ان
يهاجر النبي صلى الله عليه وسلم اليهم بسنتين ان يقبل من محسنهم ويعفو عن مسيئتهم سادون الحمد وحقون
العباد + هذا باب بالسني قوله تعالى وتزودون على نفسهم الآخرة وسقط باب لغيره في الخصاصة وقوله
لو كان بهم خصاصة الفاقة ولا في رقة فبعل عليه الى اي تزودون به + المفعلون هم الفاترون بالاختلاف في الفهم
الفلاح ولا في رة الفلاح البقاء قل لبيد محل بالاداء كما حل قبلنا + ونحوه فلا حاد بعدا وجبرحي على الفلاح
في عجل اي اقبل مسرا وقال ابن السني لم يقفه أحد من اجل اللغة انما قالوا معناه حلما واقل + وقال الحسن البصري وسقط
الاول ولا في رة حاجته في قوله ولا في رة حاجته مما اوتى اي حسدا وصله عبد الرحمن بن عمار وسقط لعطاب لغيره في قوله
وبه قال احمد بن حنبل بالافراد ولا في رة حاجته يعقوب بن ابراهيم بن كثير الدرق قال حدثنا ابي اسامة حماد بن اسامة قال حدثنا
فضيل بن عازم ان ابا عبد الله رضي الله عنه قال حدثنا ابو جازم بالاختلاف
والذي اى سدان الا شجعني بالجمعة والجمعة عن ابي حمزة رضي الله عنه انه قال في رجل هاجر الى مصر فمات في رة
الطبري رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اصابتني الحمى المشقة والجمعة فآرسل عليه الصلاة
الى سادته اقبلت المؤمنين ليطبق منهم ما يرضيه به فلم يجد عند من شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا بتخفيف اللام لتخفيف رجل يضيف ولا في رة الحمى والسقط في يرضيه بزيادة الضيق والفتنة بضميمة والاضاد
للجمعة مفتوحة بوجهها متحدة فيها هذه اللملة بوجه الله لجمعة للمناع ولا في رة الكشمير في رة الله فقام
رجل من الانصار هو ابو طلحة ونزدة الخطيب حل من زيد بن سري المشيخ او صابني اخبرني ابوطلبة وليس علي المشيخ الداعي لانه

قوله وسقط الخطيب
الشيخ في قوله

تابعوا فقال انبا رسول الله اتيته فذهب الى اهله فقال لا امرته ام سليم هذا صيفك رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخرجه مبتدئ بالدرار للمعدة ام لا تستريح عنه شيئا من الطعام قالت والله ما اعتدى الاقوت الصبية بكسر الصاد جمع صبي اثنى اخوته قال فاذا اراد الصبية العشاء ففتح العيون حتى يصيرهم حتى لا ياكلوا وتقول للبراءى انك لا تخرج وهذا لذلك كان اضلاعى رضى رضى والامفقة الاطفال اجبة والصياقة سنة فيه نظر لانها صارت قبلها والله ما اعتدى الاقوت الصبية لعلها علمت صبرهم لقلعة جوعهم وحان لهم ذلك لما كملوا على اية الصبيان للطلب من عيسى بن يوسف وفتح الله عليهم وسكون الماء فاطفى السراج بهم قطع وقطى بطوننا الليلة اى جمعها لان الجمع يطوى جلد البس ففعلت زوجه ذلك ثم عند الرجل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام لقد عجب الله عز وجل بوضوئك بالشك من الراوى اى ضيق قبل من فلان فلا تارة اى طمحة واهم سليم او غيرهما على الثلاث فانزل الله عز وجل ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة وهذا الحديث ذكره في باب قوله الله تعالى ويؤثرون على انفسهم من باب الامانة

المستحنة *

قال السهيلي بكسر الهمزة اضيف اليها الفعل مجازا كما سميت سورة براءة العاصمة للمستغنى عن جواب للمناقبة ومقالة المستحبة لفتح الهمزة فانه اضافها الى المرأة التي تزنت فيها والمثمن لها ما كانوا يبت عقبة بن ابى معيط امرأة عبد الرحمن بن عوف وحي مدينة وايمانا ثلاث عشرة ولا في سورة المستحبة بسم الله الرحمن الرحيم وقال معاوية واصله الغزياني في قوله لا تجعلنا فتنة اى لا تعذبنا بايديهم فيقولونى كان هؤلاء على النسي ما اصابهم هذا وزاد في رواية الغزياني ولا تعذاب من عندك بعصم الثوار جميع كثره فصار ب في ضاربة قال مجاهد امر اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بضم الهمزة وكسر الهمزة مبينا للصفوة بغير اى نسياتهم لكن لو اقر عليه لقطع اسلامهم الكناخ هذا باب بالنسب اى قوله عز وجل لا تعذبوا عداؤى وعدوكم اى كفاركم اولياء في العون والمعة وقوله عداؤى عداؤى معقول الاخذ والاعتد لما كان بؤنة للصادد وقع على الواحد فما فوق واذن العدا لنفسه تعالى ليعطي ان جريتهم وسقط الباب لاحقه ليعلى اى به و به فان حدثنا الحسين بن عبد الله بن الزبير قال حدثنا اسفيان بن عيينة قال حدثنا عمر بن جبر بنار يفتح العيون قال حدثنا بالافراد الحسن بن محمد بن علي بن ابي طالب انه سمع عبيد الله بن ابي ارفع بضم العين فتح المودة مصغرا اسم الى ارفع اسلام بن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت على يقول سمعت عليا رضي الله عنه يقول لعيسى بن رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير بن العوام والمقداد بن الاسدي فقال انطلقوا حتى لا تواروا روضة خاخ تجاريون مجتريين بينهما ألف موعين ملة وللدنية فان برها طعينة بفتح اللججة وكسر الهمزة امرأة في مروج اسمها سارة بالمسلة والرام معها كانت فخذوه منها فادعى فزجينا لنعادى ففتح الله والعدوى الدال للمعلمين بينهما الفأى بنيامد وتخارى بنيامدنا حتى آتينا الرحضة المذكورة فاذا نحن بالطعينة فقلنا لها اخرجى الكتاب الذى معك بمزة قطع مقفحة كذا فقالت ولا في وقالت ما معى من كتاب فقلنا اخرجى الكتاب بضم التاء وسكون الهمزة وكسر الراء والهمزة ولتلقين الشباب بنون التوكيد الشديدة وثابت التثنية مكسوة ليدل على القاف والاصل جد فملا الا لثمن الثقيلة اذا اجتمعت مع الاء السكينة حذفت الاء للسكينة انبتها مسكة لصرح فخرجته صرعا صها بكسر الهمزة بالفاء شجرا المصطفى وايتنا النبي صلى الله عليه وسلم وسقط قوله بغير الكشمية فاذا فيه في الكتاب من جاحط بن ابي بلغة بالحاء والراء والهمزة المكسوة المهملة بوجه واحد وبلغة بفتح الهمزة وسكون اللام بعد ما فتية الى الناس بضم الهمزة ولا في عن الستماني والكشمية الى الاس من الشرايين من عكة يخبرهم ببعض امر النبي صلى الله عليه وسلم من بغيره للجيش الذي لملة فقال النبي صلى الله عليه وسلم له ما هذا الكتاب يا احلى قال انجيل على يات سوا الله اى كنت امرا من قرش الحنظلة ولم يكن من انفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم فزبات يحتمل بها اهليهم ام لو لم يكن فاجبت اذ نحن في غاتي

[illegible]

• سورة الصف •

مدينة او ملكية واما الرابع عشره فيسم الله الرحمن الرحيم سقطت السبله لغيا في ر. وقال عجايد فيا وصله الغيا في ر. في ر. من الغيا في ر. الى الله اي من يتبعني الى الله يشهد بالغيا في ر. بعد الحنية ولا في ر. عن الكشميه في ر. من يتبعني باسقاط الحنية. + وقال ابن عباس فيا وصله ابن ابي عامر في قوله تعالى من هو من اي ملحق بجمعه ببعض الا في ر. الى بعض قال في ر. ولا في ر. وقال يحيى بن ابي اذ الفراء كما قال الحافظ اذ في ر. بالها من يتبعني. + قوله تعالى من الذي ياب بالنبي ياب من يوحنا اسمه احمد قال في الدرر صحت النحل من الفعل المضارع او من فعل النقص في ر. الظاهر الثاني وعلى كلا الوجهين تنفع من الضمير للعلمية والذكر الخالب الا انه على الأقل يمتنع معرفة ويصرف ثمره وعلى الثاني يمتنع معرفه وتذكير الا انه يختلف العلميه للصفة واذا انكر في ر. علمه اخرج فيه خلاف سيبويه والاحتشاج في مسأله مشهوره عند العلماء وانشد حسن بن محمد عليه الصلاة والسلام في ر. صل الله ومن يحف بمرثه. + والطيمون على المبارك أحمد

[illegible]

الحال لا يكون الا بعد الاذن مسرعة ومنهم من جوزوا وهو يجهلوا ان الله قد جعل على جدار سلها المراك وادخلوا الدار والدار
 فارسل الى بالسند يد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ احا على ثم قال ان الله قد صدقك بما قلته
 باب قوله عز وجل ذلك اى سؤ علمهم بانهم آمنوا بسبب انهم آمنوا عاصما ثم يقرأوا فطبع ختم على قلوبهم
 فهم لا يفقهون حقيقة الايمان ولا يعرفون محبة الله وسفله فله تغير الخ من ربه من حيث اذهم بالحق في كل شئ حتى لا يفرحوا
 بفتن ابن عتبة مسنانه قال سمعت محمد بن عبد القفر قلى بالغان والغان المجبة قال سمعت زيد بن اسلم عن
 الله عنه قال لما قال عبد الله بن ابي راس الخان لاصحابه لا تتفقوا على من عند رسول الله من الخير ولا من
 يراسرهم لما قدموا المدينة وقال ايضا لثي وجبا الى المدينة اى لا تخزله الصالح الاية اخبرته به النبي صلى الله عليه
 وسلم بعد ان كان عبد الله ذلك واخبرته عن ابن عباس قال لا تتفقوا على من عند رسول الله من الخير ولا من
 فمجلت الى المنزل وهو لم يترى فمجلت ودرعاني اى نظيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يراى فانا في رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فابنته فقال ان الله قد صدقك ونزل قوله تعالى هم الذين يقولون لا تتفقوا الاية بقوله
 ابن ابي اذني هو يحيى بن زكريا بن ابي اذني فبما وصله النسائي عن الامش سليمان بن عبد الله عن عمر بن الخطاب عن
 ابن ابي جابر عن عبد الله بن عمر بن عبد الرحمن عن النبي صلى الله عليه وسلم باب قوله عز وجل واذا
 تعبدت اجسامهم بحسن منظرهم كما بانى وان يقولوا التسبح لقولهم لفضاحتهم كما منهم خشب مسند حمله مسند
 او خبر مسند احمد فانهم لم يفرحوا على ما كانوا يفرحون فلهذا اى منع لما قولونه مشبهين بأشباب مضى مسند
 الى المسافر في يوم اشباحا خالية عن العلم والنظر بحسب كل صحة لتمام واقعة علمهم لما في قلوبهم من العبد علمهم
 الثاني للسببان وقوله عز وجل مسنة الله منكم بذلك فاحذروهم فانهم على ترك الانهم غير العبد
 يقولون اليوم اسراءك قال لهم الله احلهم انى يوفونون اى كيف يعرفون من الايمان بعد قيام البهتان وسفله لا يفرح
 فله كما منهم الخ وقال الآية بعد قوله لعولهم وسفله لغيرة وغضب + وبه قال احمد شاعمر بن خالد يفتح العبد الحزاق في
 قال احمد شاعمر بن معاوية الصغرى الثوري قال حدثنا ابو اسحاق عم السليبي قال سمعت زيدا بن ابي اذني
 عنه قال خرج جماعة مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فمروا ببيتك اوبى المصطفى اصاب الناس فيه شدة من
 الزاد وعمره قال ابن جرير حوينا في تاريخه وروى عنه فقال عبد الله بن ابي لاصحابه لا تتفقوا على من عند رسول الله
 حتى ينفذوا من حمله لما في قرارة عبد الله وهو مخالف لهم المصنف ويحتمل ان يكون من نفس عبد الله وقال ابن جرير
 الى المدينة ليخرجوا الا عن منها الاذل واخرج الحاكم في الاكليل من طريق ابي الامر عن عروة عن ابي اذني الفولاق عن
 ابن ابي يذون يقولون من الخ وقال زيد فابنت النبي صلى الله عليه وسلم واخبرته فارسل الى عبد الله بن ابي فاساله
 عن ذلك فاجابه بميمنه في البريقينه فاجابه بميمنه لستون الدال اى بذلك سعه وبالغ فيه انه ما فعل اى ما قال ذلك
 قالوا ابي الاضار زكريا بن زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم بتخفيف المجبة وروى في المسئلة فوق في نفسي ما قال
 شد حتى اترد الله عز وجل قصد في واذا جاءك المسافرون فذاعم النبي صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم
 قالوا فلو واروا سهم عطفوا عليه اضلوا سكبوا راعا يستغفروا لرسول الله عليه السلام لهم وقوله حشيت باسكال السبيل
 صدقة قالوا كذا في الاصل قال الحافظ ابن جرير حدثنا في نفسي بعد ذلك وليس مدحا فذاخجه في نفسي من غير ذلك
 شيخ لم ينفه هذه الزيادة ولما اخرج الامام ابي جهم اخبره عن قوله واذا قيل لا ارباب بالفتن اذ قيل لهم تعالى امسك
 يستغفر لهم رسول الله عز وجل انما قالوا لا بد من الله عز وجل اى لا يقولوا لا بد من الله عز وجل ويستغفرهم عليه فعلا لا محال انما
 في الاذني عن هذه من ان السند يد رسول الله عز وجل اى لا يقولوا لا بد من الله عز وجل ويستغفرهم عليه فعلا لا محال انما
 بالسند يد رسول الله عز وجل اى لا يقولوا لا بد من الله عز وجل ويستغفرهم عليه فعلا لا محال انما

او قد فعلوا الاثره والله لئن رجعنا الى المدينة لخير من الاعز منها الاخذ وفي الترمذي فقال عبيد بن عمير فقال له
 ايه عبدالله بن عبد الله بن ابي واثقه لا تغلبنا الى المدينة حتى تقول ما كانت الدليل رسول الله العرب يفعل فقال عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه بعد ان بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك دعني يا رسول الله اضرب بالحرم عنق هذا المنافق ابراق
 قال ولا بد فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه لا يتحدث الناس ان محمد اناذ في سبته صلى الله عليه وسلم
 وحيا ثمة في البرية فيقتل اصحابه فان قلت العصاة لا ايمان بكون مسلما والاسلام والسفلى لا يجتمعان هذا كان أس
 للمنافقين لم يوف ادخله في الاصحاب احب ادمه فيهم باعتبار الطاهر لطقه بالتمهاتين وفي قوله شعير عير عن الامام والزام
 معناه للبع اعظم للمسلمين حائز

✦ سورة التغابن ✦

فمن مليئة وقبل مدينة وأنها من عشرة ولازم رزاقه والظلال بسبب الله الرحمن الرحيم وسقطت البسمة لغيره وهو قال خلقه
بغيره بمادته صدره أن عرج عبد الله بن مسعود في قوله تعالى ومن يؤمن بالله يمد قلبه محدوم بالسنة هو الذي إذا
أصابته مصيبة رضي بها وعرف أنها من الله عز وجل فيسلم لقضائه وعن جبر السعة فيأخذ في فتح العيب يمد يده
بوجهه لا يشق يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه ويسلم لقضائه وقال مجاهد في قوله
المتعافين هو غنى أهل الحجة أهل النار وأهل السنة منازل أهل النار وكانوا أسعداء وبأهل العلى مستغفار من غلب النار
وقد أفاضوا كالكفا للكل في فتح العيب لا يستقيم باعتبار الاستيفاء لأنهم لا يسرون السعداء بدورهم ومنزلة لهم من النار والآن
التمكية ولدان في الكفا وفيه منهم بالاستيفاء لأنهم لم يسروا من أهل النار من طرأ واحد في الكفا حيث قال يوم نقاب
يعين فيه أهل الحق أهل المظن أهل الأيمان أهل المعروف ولا عيب من هذا ولا يدعوا إلى السنة وهو لا يدعوا إلى النار وأحسن من هذا
محميا السنة قال هو فاعل من اجتمع حوت الخط والمراء والمعروف من عرج أهله ومسانله في الحجة فظهر في مشهد عرج كثر ترك الأيمان
وعين كل مؤمن بتقصيره في الإحسان أن لا يتبع أي أن لم تعلموا التحضيض أم لا تحضيض واللاشي قد دل عن الحيض بشي
للبرص واللاشي لم يحضر بعد لما قاله معاهدة في قوله تعالى ولا من السبعه التي كبرت والقول لم يبلغ فخذتم من ثلاثة
وهو للثوب عرجا ما هي فخذت بها من أربعة استهم عسرا وسقط قوله الكفا الخ لغير الحق

﴿سورة الطلاق﴾

[illegible]

فتم عززت سورة النساء الفصحى سورة الطلاق بعد الطولي البقرة وأولات الاحمال اهلهم ان يصنح لهم
 بعد قوله والذين يتوفون منكم ويذرون ازواجا يتربصن بأنفسهن اربعة اشهر وعشرا وهو عام في كل من مات عنها زوجها يستل
 الحامل وغيرها آية سورة الطلاق شاملة المطلقة والمتوفى عنها زوجها لكن حديث سبعة نفس بانها اعل بوضع الحمل كان
 فيه بيان المراد بقوله يتربصن بأنفسهن اربعة اشهر وعشرا انه في حق من لم تضع والى ذلك اشار ابن مسعود بقوله ان آية الطلاق
 نزلت بعد آية البقرة وليس مراده انها ما سمخه لها بل مراده انها مخصصة لها ما قاما اخرجت منها بعض متناولاتها

سورة التحريم

سورة التحريم والذين يتربصن اربعة اشهر وعشرا بعد الطلاق بآية التحريم سقطت السلسلة لغير ذلك باب وهو ساقط لا يغير
 بالامر بالعتق لم يحترم ما احل الله لك من شرب العسل والمارية العقبية قال ابن كثير الصحيح انه كان في تحريم العسل وقال
 الخطابي الاكثر على ان الآية نزلت في تحريم مارية حين حرمت ما على نفسه ووجهه في فتح الحارثي باحد حديث عند سعيد بن مسروق
 الضمار في الضمار والظفر في غسرة النساء واهم دونه والنسائي في لفظه عن ثابت عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم كانت له امرأة
 يبيتها فلم يزل به حفصة وعائشة رضي الله عنهما حتى حرما ما نزل الله تعالى يا ايها النبي ان تحرم ما احل الله لك تبغي حرمة الله انما
 حال من فاعل تحريم اي لم تحرم مستغنيه منه انه اذا احل او تقدير لغيره او مستأنف فهو حجاب للسؤل ومهابة اسم مصلح وحج
 الرضى الله عنهما عوفي بن حليم قال في فتح الضيافة فمقبوله غفور رحيم جبرائله ولولا الارادان به لما قام بهوله ذلك الخطا على النبي صلى الله
 عليه وسلم ما انزلت عظيمه فكان ذلك من باب ترك الاولى والامتناع من المباح وانما مشقة ذلك دفع الحجة وراى المصلحة الا لا يرى
 كيف صدر الخطا بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وقرن بآية البقرة طاء النبيه اي تنبه لجدالة شائكة فلا تبغ حرمة الله انما
 فيها اليع لك وسقط لا في رتبة في الخ وقال بعد ان احل لك الآية + وبه قال حديثا معا ذين فضالة بفقر الفاء والضمة للجمعة
 التي هي في قال حديثا احشام الدسوقي عن يحيى بن ابي كثير بالمثلثة عن ابن جهم بنع الحاء الممثلة وكسل الحان ولاؤور
 هو علي بن حليم النخعي البصري عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما قال في الحرام اذ اقل هذا على حرام او انت على
 حرام لا يقدر بكسر الفاء كفارة بين وعندهما شائني ان في خلافا او ظاهرا وقع المنوى لان كلاهما يقتضي التحريم فحذف ان لكي منه
 بالحرام او نواحيها معا ومرتبا تحريمه وثبت ما اختاره منهما ولا يثبتنا جميعا لان الطلاق يزيل النكاح والظاهر يستدعي بقاءه وان في تحريم
 بينهما النكاح لو طهرهما او فزجه او اضرها ولم ينوشا فلا تحريم عليه لان الايمان ما تحقق بهما الا توصف بذلك وعليه كفارة ويترتب
 لذ اذا اقل الامنة ذلك فانما لا تحريم عليه وعليه كفارة بين اخذ اس آية الباب + وقال ابن عباس بعد ذلك ان لم يمسس
 الله اسورة حسنة في كفارة البين + وبه قال حديثا ولا في حديثي بالانفراد ابو ابيهم بن موسى الغراء الذي الصغير
 اخبرنا احشام ابن يوسف الصنعاني ابو عبد الرحمن القاصي عن ابن جهم بنع عبد الملك بن اخذ ابنه عن عجلو حواي او يوايح
 عن عبيد بن جهم بنع القين فيما مضى من النبي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يشرب عسلا عند ام المؤمنين زينب ابنة جحش ولا في بنت جحش وميكث عندها حتى اطمت بماء ساكنة في الفرج
 وقال الصفي مكدنا في جميع النسخ اي بترك الممطرة واصله في طائفة الممطرة وقال الصفي لانه حمرة الا انها بدت لها على عرقها في
 فتواطى بزيادة فنية قبل الواو مع الممطرة انما صحح عليه في الفرج اي راقت انا وحفصة ام المؤمنين بنت عمر عن ابن جهم
 ولا يصل على ايتنا اى زوجة مناد حل عليه ما عليه الصلاة والسلام فلنقل له اكلت معا في استفرام محذوف الالة و
 بها في يفرق الميم والمجبة وبعد الالف فاه جمع مغفور بضم الميم وليس كلامهم بغيره بل بضم الالف لا في المغفور صريح حمله راخيه
 لربه ينضه ستره يسري الحظ بعين ماملة واه مضى مكي بينه ما را ساكنة اخرجه طاه ماملة وزاد في الطلاق من طهره
 عن ابن جهم بنع على اكلها فقال الله اني احب منك ربح معا في قال عليه الصلاة والسلام لا اكلت معا في وكان نكاحا
 الشرعية ولكني كنت اشرب عسلا عند زينب ابنة جحش ولا في بنت جحش فلي يحول له وقد جعلت على عدم شرب ولا تخبرني بذلك

التي هي في

أحد وقد اختلفت في التي شرب عندها العسل ففي طريق عبيد بن عمر السابقة انه كان عند نسيب وعنده المولود من طريق حشام
 بن عروة عن ابيه عن عائشة في الطلاق انها حفصة بنت عمر فلفظها قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجلب العسل للحويج وكان
 اذا انضرفت من العسل دخل على نساءه فبذل من احداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحبس اليه وكان يحبس فخرت
 فسالته عن ذلك فقيل لهما المرأة من فيهما ففككت عسل ففسخت النبي صلى الله عليه وسلم منها شرية ففككت اما والله لفسخت
 له ففككت لسرية بنت زمعة انه سيد فوسنتك فاذا اذ نامت فقل لي له ما هذه المريح التي احببناك لها فبذلته فبذلته
 يا صديقة ذاك وعندها من ربه من طريق ابن ابي مليكة عن ابي عباس ان شرية كان عند سودة وان عائشة وحفصة هما اللتان
 تظاهرا على ان فيهما في دولة عبيد بن عمرو ان اختلفا في صاحبة العسل يصل على المعتدة او رواية ابي عباس ان بنت لوفافة ابي عباس
 لهما على ان المظاهرة بن حفصة وعائشة فلو كانت حفصة صاحبة العسل لم تفرق في المظاهرة بعائشة وفي كتاب الهبة عن
 عائشة ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم في حريمي انا وسرية وحفصة وصديفة في حرم وزينب بنت جحش وام سلمة وابو
 في حرم وهذا يرجح ان زينب هي صاحبة العسل ولذا عارضت عائشة منها الذي ناس من غير حزمها في ان من يدعي ان هذا العسل
 ان ساء الله تعالى الخلاق بعون الله وحديث الباب أخرجه المثلث ايضا في الطلاق والايان والمزدرج ومسلم في الطلاق
 وابو داود في الاثرية والسائي في الايمان النذرة في عشرة النساء والطلاق والتفسير في هذا باب بالنسبة الى قوله جل وعلا
 تبتغي مهنها فان واحبك اى صاحبه قد مر من الله لكم اى امر لم تحمله اياكم تحمله لها بالعداوة وقد مر من الله
 الصلاة والسلام قال مقاتل اعترفت في حريم مارية وقال الحسن لم يكن لانه معفوره والله مولاهم من في امرهم وحرولهم
 بما يصلح لهم الحكم المنقوش في افعاله واحكامه وسقط لغيره في رفق ببارك قوله والله مولاهم الخ وفيه قال حدثنا عبد العزيز
 بن عبد الله بن عبيد بن عمر الدوسي القتيبي العامري المديني الاخرج قال حدثنا سليمان بن بلال المدني عن يحيى بن عبيد
 الاضراري عن عبيد بن جابر بن بصير العتيبي الحامصي عن ابي زيد بن الخطاب انه سمع ابي عباس رضي الله عنهما يحدث
 انه قال صليت سنة اريد ان اسأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن اية فما استطيت ان اسأله هبة له اى رجل
 الهبة المسئلة له حتى خرج حيا فخرجت معه فلما رجعت ولاني رجينا وكنا ببعض الطريق وهو يظفر اظفاره
 عن الطريق المسئلة له الجادة منه بها الى شجر الارراك للحاجة له كناية عن البتة قال فوفقت له حتى فترع من حاجته ثم
 سرت معه ففككت له يا امير المؤمنين من اللسان تظاهرا اى بقاؤنا على النبي صلى الله عليه وسلم من اوافاه لذي
 غيره فاحس حرم على نفسه ما حرم فقال تلك حفصة وعائشة قال ففككت والله ان كنت لا اريد ان اسألك عن هذا
 منذ سنة فما استطيت هبة لك قال فلا تفعل ما لفتنت ان عندي من علم فاسألني عنه فان كان لي علم فخرت
 به بشدة يد المودة من خبرك قال ثم قال عمر الله ان كنا في الجاهلية ما نغد للنساء امرا اى شأنا يحجب به عن الناس
 قال الكرماني فان قلت ان ليست مخفية من انشيطه لعدم الام ولا نانية والالزام ان يكون العتبات لان في النبي لبات واجلب ان
 ما تكيد للنبي المسفاد منها حتى انزل الله فيه من ما انزل لغيره فكأنه من الغرض وقسم لمن ما قسم نحو على الولد له
 وتسويته قال فيبنيانهم نافي امرنا امرنا انك نذرت اذ قالت امرني لوصفتك لدا ولدا قال ففككت لهما مملكت ولما
 حرمنا فيها ولا في رضى المشركين وفيه من اودع غير انفعله عن الحق واللسان ما تكلفنا ما رايده فقال لعل عبادك يا ابن
 الخطاب من ممانك هذه ما تريد ان تخرج انت بفقر الخيم اى تولد في الكاظم والى بينك تريد حفصة لذي الجحيم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حتى يظلم يومه غضبان وهو يوم فقام عمر فاخذ كاهله مكانه ثم نزل حتى دخل على حفصة ابنته وابتاعها
 لمزنتها من قتالها بالبيعة الله لغيره اى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل يومه غضبان وفي رواية عبيد بن راي
 عن المولود في بالغيرة والعلم للظالم ففككت اى حفصة انما صلي الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم في اليوم حق البيلة ففككت حفصة والله ان
 لغيره ليعرفه الكلام ففككت لغيره في احدثك عقوبة الله في غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بنية لا يغربك هذه

التي انجبت لها حبسها بالرفع على الفاصلة حب رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها يريد عائشة بن حبس
 امثال من الفاعل ورواه في رواية سليمان بن بلال عن مسلم انجبت احسنا وحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اياها يريد او الطفق تحمل بعضهم رواية الباب على انما من باب حذف حرف العطف لتبويه في رواية مسلم وهو يرد على تخصيص حديث
 من انما يريد الشرح فنبطه بعضهم بالنصب على نزع الحافض قال في المصايع يريد انه معقول لاجله والاصل حب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم حذفت اللام فانصب على انه معقول له ولا نزاع في جواز العطف لا يقتضي يكون عائشة تفعل ما عرفت عنه فلا يرد اخذها بذلك
 فانما ذلك مجسها وحب النبي صلى الله عليه وسلم لها لما لا شك في ان ذلك لاحتمال ان تكون في هذه في تلك المدة فلا يكون لك من الابد
 مثل الذي لها وصدا من سعد في رواية اخرى انه ليس لك مثل خطوة عائشة ولا حسن بين بنت جحش قال عمر ثم خرجت من
 حفصة حتى دخلت على ام سلمة لفرأني منها ان ادم عجم كانت حمزة وصية كأم سلمة وهو بنت عم امه فكلمتها في ذلك فقال
 ام سلمة عجبك يا ابنا الخطاب دخلت في كل شيء من امر الناس والمباحي تبغني اى تطلب ان تدخل بين رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وازواجه فاخذتني منعني ام سلمة بكلامها والله اخذ الشرا مني به عن بعض ما كنت احدث
 من الغضب فخرجت من عند ما كان في صاحب من الانصار هو اوس بن حولى كما نقله ابن شريك في القيل هو عينا بن مالك
 اذا عبت عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم انا في بالجندى الوصى وعنه واذا غاب كنت انا انية بالجندى من الوصى عيو بن
 شحوف ملكا من ملوك عسائر بفتح الجعة وتشد يد الممثلة عن مضمون ورواه الطبراني عن عيسى بن
 او الحادث بن ابي ثمره ثم اناله يريد ان يسير اليها البغز وانما فقد امثال صدور رايته خرا فاذا اصحاب الانصار
 يذوق الباب وفي الكناح فرجع اليها عشاء فضب باي من ياتيد فقال افترق من بيني للناس فخرجت اليه فقال احب
 اليوم امر عظيم فقلت جاء العسائر فقال لا بل اسد من لك اى بالنسبة الى عمر كان حفصة منه اعز رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وازواجه وفي باب موعظة الرجل بنه طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم بساءه وانما وقع الحزم بالطلاق
 الحافلة العادة بالاحتمال فظن الطلاق فقلت رغم انك حفصة لميل لغير المعجزة وقصها الى لصق الرأى وهو ان الطلاق
 رغم انك حفصة وعائشة وخصهما بالذم لكونهما كانتا السبي ذاك فاخذت ثوبي بفسر الموحدة واخرج من منزلي
 حتى جئت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسربة له بفتح الميم وسلمون الصفة وضم الراء اى عزمة وفي الظاهر الشيخ
 فوجعت على نياي فضليت صلاة النجس النبي صلى الله عليه وسلم فدخل مسربة له فيرى بفتح الباء او يضها مسبيا للمعقول
 اى لصعد عليه بالجملة بفتح المعى الممثلة بالجم بدجة وعلاهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسوقه رباح على
 ارسا للدرجة فاعاد فقلت له قل لرسول الله صلى الله عليه وسلم هذا عمر بن الخطاب يستاذن في الدخول فدخل السلام و
 استاذنه عليه الصلاة والسلام فاذا نزل قال عمر فقصصت لما دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الحديث
 فلما بلغت حديث ام سلمة تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم صحت بالوصف وانه لعلى حصص صامية مبرية شئ و
 تحت رأسه وسادة من ادم حسوها ليف وان عند جليلة بالنتية فظنا نقان وراد فناء مجة مفتوحان ورف
 السلام الذي يدب به مصوب اى مسك بالرافى وعصير بالاربع المبدل الموحدة اى مجموعا من الصدور وهو المقيم من انعام وعند رأسه
 احب معلقة بفتح الهمزة والهاء وفيه ما مع احاب جلد بفتح لام بدين وقل بدين فرائب اثر الحصى في جنبه عليه الصلاة
 والسلام فبكت لذلك فقال ما يبكيك يا ابا الخطاب فقلت يا رسول الله انك لم تسمى وقيصر فيما احبته من بنى الدنيا
 وابتد رسول الله المسقى لذلك لاهما فقال عليه الصلاة والسلام اما ترى ان تكون لهم الدنيا القانية ثم تبتها فيهم ولنا
 الاخرة الباقية ولم يضرني الجمع على ادمتا ووربهما اكون على مثل حالهما وهذا الحديث اخبره ايضا في النكاح ومنه الواحد اللباس سلم في
 لبسم الله الرحمن الرحيم هذا باب بالنتويين اى في قوله تعالى واذا استر النبي العائل منه اذكر
 فهو معقول به لا يظن الى بعض ازواجه حفصة حدثنا عن العمل او مارية فلما انبأت به ط

احد بعصه عائشه طاب ثراها الا حرج وذلك واظهره الله اطلعه عليه عرف بعصه لعصه على سبيل
 وأعرض عن بعض ثمره واهله فاما ما جاء به قالت من اباك هذا قال اني في العلم الجيد وتنت الا في راسي
 فله حديث قال بعد الى السيد اصل ياوا اسأله عن هذا فتعدي الى اثنين الى الاول سبعة والثاني ثوب الحر وقد يرب
 الاول للدلالة عليه وقد جاءت الاستسقاء الثلاث في هذه الآيات قوله فلما ماتت به فتدلى اثنين حجابا ولبها والذ
 حرج رابها أي ماتت به عن طوقه فلما أحياه ذكرها وقوله من اباك هذا ذكرها وحديث الحار وسنة لبطان لغيره وال
 آخر حديثا فيه أي هذا الباب عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم كما استخفى الباب الذي قبله من طين عبد بن
 وبه قال أحد تنا على هو ابن المديني قال حدثنا أسفيان هو ابن عبيدة قال حدثنا يحيى بن سعيد الانصاري قال
 سمعت عبيد بن حنبل يتبعه جماعة قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقولان في حديثنا أن أسأله عن رداء النبي
 رضي الله عنه عن آية ثلثت سنة لا يستطيع أن يسأله حصة له فحجت معه فلما رجعا فقلت له يا أمير المؤمنين
 من المراتب اللتان تظاهرا بقاؤنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حرم على نفسه ما حرم فما التفتت كلتي
 حتى قال جماعة عائشة وحفصة السديت السوف قل ثمانية وأحصة هنا قوله أن ثوبا ولا في رابا السوف يأي وله
 ثوبا إلى الله خطا كحصة ومائنة جواب السوط فقد صغت قل ثمانية أي عند عدم سكتها ما يوحى لثقة وهو قوله
 عن الزاوي من مخالصة الثوب بها تحت ما حرمه ولزادة ما يلزمه يقال صغرت بالواو وأصغيت بالياء أي صغرت بالواو
 والثاني يهدمه لتصغى في قوله ولتصغى إليه أي في الثوب الذي يؤمن بالآخرة أي لميل الثوب السوط يعرف تقديره ذلك
 وأصغيت كما أوصافه عليه ما والحق يقول على نفس الاستسقاء الجمع بين اثنين فيما حركا لثمة الواحدة وأصغيت في ذلك
 وأحسن الجمع ثم التفتة وقال ابن عسيرة لا يجوز لاداء التي الصادرة وأن تظاهرا عليه بما يسهو قال الله
 هو مولاة ناصح هو خير أن يكون ناصرا مولاة العبد وأن يكون مستورا مولاة حرة والجملة حرة وأن يكون مولاة
 وصالح المؤمنين أو يكره عمر صالح مع لانه كتب المحدثون وأما الجمع وجوبه أن يكون جمعا فالواو والنون حذبتا
 للأصانة وكتبت بالواو اعتبارا لفظه لأن الواو سقطت للسكس ليعن الذليع والملائكة بعد ذلك تظيرون أي عيون
 تظاهرون أي تقارنون وفيه حرج على عطف على محل اسم من أحد استعمال حرجا وحسنه خبر من قاله داخلين
 في مولاة الرسول عليه الصلاة والسلام وحسنه الخبر لوجه في عموم الملائكة الملائكة مستأجرة وطير ومجرب أن يكون كلام ثم عند
 مولاة ويكون خبر مستأ ومانعه عطف عليه وطير ومجرب فيمنع الولاء بالله ويؤمن حرجي فله العادة من ثوبها
 ومنه في العمى وهو عرس قوله من كان عدا لله ورسوله وجبريل فانه ذكر الحاصل جدا العام نشر بهاله وهذا في العام فكذا
 ولم يذكر الناس إلا الأول في في الدرر سقط لا في رسم قوله معروف الآخر قوله بعد ذلك ولعله لفظان وقال مجاهد في قوله
 العربي في قوله تعالى في أنفسكم وأهل بيته أي وأصوات أنفسكم ففتح الهمزة وسكون الراء بعد ما حاد من قوله
 وأهل بيته بتقوى الله وأذبحهم ولعل في ذلك وأصوات أهل بيته تقوى الله وأذبحهم وبه قال أحد تنا الحيد عبد الله بن الزبير
 المديني قال حدثنا أسفيان بن عبيدة قال حدثنا يحيى بن سعيد الانصاري قال سمعت عبيد بن حنبل يتبعه جماعة
 يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقولان في حديثنا أن أسأله عن رداء النبي صلى الله عليه وسلم فما التفتت كلتي
 اللتين تظاهرا بقاؤنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وسقط لاني رابعا فقلت سنة فلم أجده
 أي السؤال موضوعا حتى خرجت معه حاجا فلما كنا في طريقنا نسمع الصيحة وسكون الهاء والراء والنون فتعق بين مكة والمدينة
 عن سمر بن جندب روى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى عن حماد بن عيسى
 المطية فجعلنا أسأله عليه راد عن راد عن راد عن راد عن راد عن راد عن راد عن راد عن راد عن راد عن راد عن راد
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم من انما قال ان من اتهمنا كلنا حتى قال جماعة عائشة وحفصة وساق فيه الحديث وأحمد ما سألته

وله السيد حرجي في ثلاثة وعشرين مسألة من هؤلاء من هو أعلم بأمر أسأله صحت في الثلاثة إلى ثلاثة أم

عسى ولا خير باب التوب في قوله تعالى عسى ربّه أن يظلمنك الشئ من الله عليه وسلم أن يبدله أن أوجبا
 خيرا منك خير عسى يظلمنك بشرط معصية من اسم عسى وجوبه محذوف أو متقدم أي حال ظلمنك معصية عسى
 من الله واجب ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشئ مسلمات مقربات بالسلام من صفات مخلصات فانما طائعات
 قانبات من الذنوب عابرات مقدمات أو مستلزمات لامر الموصول عليه الصلاة والسلام ساجحات صانعات أو ممتنات
 ثبات جمع ثبوت من تزوجت ثم بأت والكاف أي عذاري وقوله مسلما الخ إما است أو حال أو مضارع على الإحصاء
 والذنب وزنه يفعل من تاب يتوب ورجع إلى ما تاب بعدة العدم ثم عاد أصلها يتوب كسيد ومبت أصلها يسير ومبت
 فأصل الإصلا لا المسمى وقال الزمخشري في كشافه وأحليت للصفات كلها على العاطف ووسط بين التنبات والاكثار لأنهما
 متماثلان لا يصحتم فيما احتضن في سائر الصفات فلم يلبس من الواو واسترخى ذهب القاضى المصنف إلى أن هذه الواو والفاء
 وتفتح باسمة الجهاو يادها على المواضع الثلاثة الواقعة في القرآن حتى سيقولون بكلامه داعمه كقولهم يقولون خمسة سادسهم
 رجايا الغيب يقولون سبعة وناسمهم كقولهم وآية الزماد قبل تفتح في آية الناطلان أو ما سبعة وتفتح في آية الحصة أو أيها المارة
 وقوله والناسم عن المنكر فانه الوصف الثامن في الهمزة والصاد أو الهمزة أو وقت بين صفتين هما نقسم إلى مثل على جميع
 الصفات السابقة ولا يصح إسقاطها إذ لا تتجمع التوبة والبركة ووالثانية عند الغافل بها صلحة للسقوط ثم إن الكرامة
 تاسعة لأناسه أو أول الصفات خير من أول الصفات فإن أجاب بأن صفات ما بعده تفصيل لمحمد استثنى فلهذا لم يفتيحه
 لها فمما وكذا ذلك نيات وإذا كان تفصيل الصفات السابقة فلا بد منها مع من وفي رحم الطهارة المبررة بريد قال علي عليه
 صلى الله عليه وسلم في هذه الآية أن يفتح به التبت أسية امرأة فروع بالكرمهم بنت عمران بدأ بالنيب قبل المنكر لأن من أسية
 قبل مريم أو لأن أوله عليه الصلاة والسلام كلهم نيب الامانة قالوا ففصل بين خيرهما التبت من جهة قبله التفصيل وقوله الزم
 لأنه تزوج النيب من قبل المنكر في حديث ضعيف عند ابن صالحي ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة وهي في
 الموت فقال يا خديجة أهد النيب صارك فافترق من السلام فقالت يا رسول الله وهل يروى فتلى في الأول ولش الله رضى عن مريم
 بنت عمران أسية امرأة فروع وكلهم اخت من موسى روى نحوه ما سناد ضعيف حديث أبي امامة عن أبي يعلى بسقة الأبي در
 قوله مسلما الخ وقال بعد منكن الآية و به قال حدثنا عن مريم بن عوف بن العباس بن ميمون الواسطي عن زيل النقيب قال حدثنا
 هشيم بن بشير عن مريم بن عبيد الطويل عن أنس رضي الله عنه أنه قال قال علي بن الخطاب رضي الله عنه اجتمع
 النساء النبي صلى الله عليه وسلم في الغيرة عليه بنظر العين المعية فقلت لهم روى الله عليه عسى ربّه أن
 يظلمنك أن يبدله أن أوجبا خير منك فقلت هذه الآية ولا بد من المكشبه من فعلت له أي النبي صلى الله عليه وسلم
 في المكشبات فان قلت كيف تكون المبدلات خيرا منهن ولم يلبس على وجه الارض نساء خير من أمهات المؤمنين أحب ما به علي
 بالصلوة والسلام إذا ظفرتن لعصا من له وأبدا تمت آياه لم يبق على تلك الصفة وكان يبرهن من الوصوفات بلالة الك
 مع الطاعة لم يسلوا الله صلى الله عليه وسلم والذين في الجاهلية ورضاه خيرا منهن وقال في الأثر لا يلبس الآية ما يلبس له لم يطلق
 حفصة لأن دعبل بن طلاق الكل لا ينافي بطلاق واحدة وهذا الحديث سبق بتمامه في باب ما جاء في القبلة من كتاب الصلاة

سورة تبارك الذي بين الملوك

سورة تبارك الذي بين الملوك وقوله تبارك أي تبارك عن صفات المحدثين والذي سبقت الملوك بقبضة تبارك النقيب
 في الأبرار كلها التفاوت قال الفراه الاختلاف والتفاوت بالالف والتعريف والتعريف بالالف والتعريف بالالف والتعريف بالالف
 فراه والكناسي وواحد في المعنى كالتعبير والتعريف مما يميز أي فقطع من العيظ الطال في الأثر وهو يمثل لشدة استن
 بهم ويجوز أن يراد عيظ الزبانية منا جميعها في قوله تعالى فاستمعوا له يا أيها الذين آمنوا فاستمعوا له يا أيها الذين آمنوا فاستمعوا له
 فتميلية أو تحقيقية لأن التعبد الأرضي لها حجية الواجبا فانفسه الأول المسمى بغير نسبة للمنى حتى يقال المار بالمسألة

اللام وجملة ما له أيضا الحكي والجملة واحد ما لا يفرد واحد ما عظم وكانوا يتخللون فلكا ويقولون استهزاء بالسويان حتى لا يروا
 كسبة لنظمتها قبلهم
 ملكية وأما تسع أو ثمان وعشرون والذين وسع فوج + أطوارا أي طور الدنا وطور الدنا وقال قتادة فإدناه عبد الله بن أبي
 نضلة ثم علقه ثم مضى ثم مضى على الحال أي متقلبا من حال الحال واختلاف بين بين موسى ومحمد بن علي
 يقال على طوره أي قد مر أي تجاوره + والدبار يشهد بالوحدة المقتضى أي يدلغ في المعنى من الكبار يتخففها وكذا
 جمال بغير نجم وتند يد الميم وجميل المخفف لأنها بمعنى المشددة أشد مما بالغه من الخففة وكبار الذين وقد نزلت لك كبار
 الكبير وكبار أيضا بالتخفيف فيه ما سقط وكبار أيضا لا في راء العرب نقول رجل حسان جمال بضم الجيم والواو
 ثانيا فيها وحسان مخفف وسجل مخفف قاله أبو عبيدة + ديارا مستق من وج وبنف الدال سكن الواو ولكنه ديارا
 بفتح الداء وسكون النونية من الدويران لا أصله ديوار فأبدلت الواو ياء وادغمت الياء في الياء ولو كان فعلا لفتند
 بالعين للكان وأذا كحما فخرهم من الخفاب الحكي القيام وهي من قمت لأن أصله قيام فلا يقلان زنة فقال بل يقال كان
 الدبار وقال غيره لم يقدم فذكر أحد فيحفظ عليه ولعله سقط من فاصخ ديارا أحدا قاله أبو عبيدة + تبارا أصلا كما
 قاله أبو عبيدة الصياد وقال ابن عباس فيما وصله ابن أبي حاتم مدبر ما يتبع بعضهما والآخر بعضه لبعضا + وقار
 عظيمة قاله ابن عباس أيضا فيما وصله سعيد بن مسروق وابن أبي حاتم + علايا باب التثنية أي في قوله نقل وذا ولا نسوا
 ولا يغوث ويغوث عندهم أو وثان ففتحها غيره وفي ثغرى وثغرى المطويع للتثنية ومنع صرهما الباقي من التثنية
 والجملة أو العلمية والوزن أن كانا ثغريين وثبت الباب وتاليه لا في راء + وده قال حدثنا والذين حدثنا بالافراد أبو
 ابن موسى الغزالي الرازي الصغير قال أخبرنا هشام بن أبي يوسف الصنعاني عن ابن جريح عبد الملك بن عبد العزيز وقال
 عطاء هو الخراساني وهو معطوف على عذوف بنه الغزالي من جهة آخر عن ابن جريح قال في قوله تعالى وما لا سواها الآلة
 قال لو أن كان قوم نوح يبدون نملوا قال عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما أن عطاء لم يسمع من ابن عباس بن جريح ثم
 التفسير من عطاء الخراساني أما أخذ الكتاب من ابنه عثمان فنظر فيه لكن الجرائم ما أخرجه إلا أنه من رواية عطاء بن أبي
 رباح لأن الخراساني ليس عليه شرطه فاعلم أن يقول هذا ليس بقاطع في أن عطاء المذكور هو الخراساني فيقول هذا
 الحديث عند ابن جريح عن الخراساني وابن أبي رباح جميعا قال في المقدمة وهذا جواب افتناعي وهذا عند من يوافق العقيقة
 من الجواب السديد لا يلزم الجواب صراحة الأوقان بالثلاثة جميعا وشي الذي كانت في قوم نوح يبدون نملوا في العرب بعد
 فبعد ما كانت غرقت في الطوفان فلما انقلب الماء عنها أخرجهما إليهم فبقيتا في الأرض أما وده كانت ككلب جوابا من
 قضاء مدومة الخندل بفتح الدال من رمة ولا في ردة وفيه ما وجد الخندل بفتح الخيم وسكون النون مدينة من الشام إلى
 العراق وأما سواها كانت كمدى بل بضم الميم وفتح الدال الجمة مصغرا من مدينة بن الياس بن مضر وكان في أقرب ملكة
 وأما يغوث فكانت بالفاء قبل الهمزة بضم الميم وتخفيف الهمزة أي قبيلة من اليمن ثم لبني عطف بضم العين الجمة وفتح
 الظاء المهملة وبعد النونية الساكنة فاء مصغرا من راء بالجوف بفتح الجيم وبعد الواو فاء المطويع من الأرض أو واد بالياء أي
 على الشبه يعني بالبرق بالراء المعنوية بالواو وضم الجيم عند سبأ مدينة بفتح السين سقط عند سبأ الذين وأما يغوث فكانت
 لهم مدينة يسكنون الميم وبالذال المهملة قبيلة وأما نسر فكانت لخمير بنسب الهامة وسكون الميم وبعد النونية المعنوية
 راء لا لا في الكلام بفتح الكاف آخره عين مهملة اسم ملك من ملوك اليمن أسماء رجال أي هذه الخمسة أسماء رجال والذين
 ونسب أسماء رجال أي بشر أحوال أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا إلى الرجال الساكنون أوحي الشيطان إلى قومهم أن
 الضبول لبشر الضاد المهملة إلى هجا الميم التي كانوا يحملون فيها أنضابا بفتح النون ففتحها بفتح النون وسموها باسمائهم
 ففعلوا ذلك فلم يقدر تلك الأضلاع حتى إذا هلكوا ولما كان الذي فيها وتشتت ففتح النونية والنون المهملة المشددة والحاء الجمة

من يفتل أي يفتل العلم بهار ذلك للفرقة بجانها ولا في حق الشبهة في ذلك من قوله مكية في سورة قمر في قوله تعالى
 سورة قمر في قوله تعالى

مكية وآياتها ثمان وعشرون وسقط في الآية قال ابن عباس فينا وصله ابن ابي حاتم ليبدأ بمكة الام ولا في رضىها وهي
 رزاة حشام اعوانا جمع عون وهو نظير له وبه قال حدثنا موسى بن اسماعيل النبوي قال حدثنا ابو عوانة
 الوضع البشري عن ابي بشر بن الحارث بن ابي ربيعة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة عن
 ابن عباس رضي الله عنهما انه قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه عامدين في تصدي
 الى سوق حكاظ فمهم العين المعلقة وفتح الكان الخفيفة وبعد الالف بجميع المعرف وعدمه موم معرف العرب من اعظم
 من اسمهم وهو غل في ادب من ملته والطائف يتقربون شواكله فيبايعون ويتفادون وكان ذلك لما خرج عليه الصلاة والسلام
 الى الطائف ورجع منها سنة عشر من البعث التي استشكل قبله في طائفة من اصحابه لانه لما خرج الى الطائف لم يكن معه الا
 الذين من حارثة واجيب بالقدرة وانه لما رجع لاقاه بعض اصحابه في اثناء الطريق وقد جعل بين الشياطين وبين
 خبر السماء ولم يسلط عليهم الشهاب فبقيت جميع شهاب والذي تظاهرت عليه الاجزاء ان ذلك كان اول البعث
 وهو بعد ثمان الف سنة وان محي الجن الاستماع القرآن كان قبل خروجه عليه الصلاة والسلام الى الطائف بسنتين
 ولا يعلم عليه قوله انهم راوه يصلي اصحابه صلاة الصبح لانه كان عليه الصلاة والسلام يصلي قبل الاسراء صلاة قبل التخرج
 وصلاة تخرج بها فحجت الشياطين الى قومهم فقالوا لهم ما لكم قالوا لا نعرفه ان رفاقا احل بيننا وبينكم
 السماء ولم يسلط علينا الشهاب قال ابليس بعد ان حذره بالذي وقع في رفاقا ما حال بينكم وبين خبر السماء
 الا ما حذر لان السماء لم تكن حرم الا ان يكون الامر من بين اودس بالله طاهر قاله السدي فاضروا مشارق الارض
 مغار بها اي سوراها فانظر اما هذا الامر الذي حدث فانطلقوا مضوا مشارق الارض مغار بها ينظروا
 ما هذا الامر الذي حال بينكم وبين خبر السماء قال فانطلق الشياطين الذين توجهوا نحوهم ما به بلكم الغزبية
 فكانا من جن نصيبين الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحلة بفتح النون وساق الحاء الجية عيسى سفوف العلمية و
 والتاب من وضع على ليلته من ملته وهو عليه الصلاة والسلام عامدا الى سوق حكاظ وهو يصلي اصحابه صلاة
 الفجر فلما سمع القرآن منه عليه الصلاة والسلام تسعوا له يستعيدون له اي يفتلوا سماعه فقالوا هذا الذي
 بينكم وبين خبر السماء فنهضوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اسمعوا فانا نجيبا بفتح منه في فضلة لفظه
 وكثرة معانيه مهدي الى الرشيد الايمان والصلوات فامنا به بالقرآن ولو بشرنا بعد الالف بربنا احدا وانزلنا
 عز وجل على نبيه صلى الله عليه وسلم قل احيى ان الله استمع لقراءتي ففر من الجن ما بين اثلاثه الى البشر قال
 ابن عباس واما اوتي اليه صلى الله عليه وسلم قول الجن نعمهم الا سمعنا الحق واداء التزمذي قال ابن عباس قول الجن
 نعمهم لما قام عبد الله يدعوكاد وابتدأ عليه كذا قال الراوي يصلي واصحابه يصلون بصلاته يصعدون بسبحوا قال الجن
 من طاعة اصحابه له قالوا نعمهم ذلك طاهر لانه عليه الصلاة والسلام لم يرحم ولم يقرأ عليهم واما انفق حضرم وهو
 فسمي فاحذر الله بذلك رسوله وهذا الحديث سبع في باب البحر بقرائة صلاة الفجر من كتاب الصلاة

سورة المزمل

مكية وآياتها تسع عشرة وعشرون لاني في زيادة والدنية وقال مجاهد فينا وصله الغزيان وتبطل أي اخلص قال غيره
 انقطع اليه وقال الحسن البصري فينا وصله عبد بن عبد انكالا في قوله واحدا لكل ليلة من منقظ به أي مثقلة به
 وفيه بينية مثقلة بالتعفف قاله الحسن ايضا فينا وصله عبد بن حميد التذليل على ما في السقف والضيق لذلك اليوم وقال
 ابن عباس فينا وصله ابن ابي حاتم كثيرا مهياك الم السائل بعد اجتماعه وبيللا أي شديدا قاله ابن عباس فينا وصله النظم

موسى بن ابي عائشة الثوري انه سأل سعيد بن جبير عن قوله تعالى لا تحرك به لسانك قال ابن جبير عجبنا لموسى
وقال ولا في ذوقنا قال ابن عباس يعني الله عما كان اى النبي صلى الله عليه وسلم يحرك شفاهه اذ انزل عليه به من
والله نزل عليه محمد بن قيس قاله على ابن جبير لا تحرك به لسانك وكان يحشون ان ينقل منه القرآن والى
في اليونانية ينقلت باليون بعد الحجة بدل القومة ان علينا جعه وقرآنه سقط وقرآنه لا في رأى ان يجمعه صدق
فمن ان خفظة عليك لما نحن نزلنا الذكر ما له لم ننظر ونكتلهنا حبه وقرآنه ان تقرأه بلسانك فاذا قرأناه يقول
انزل عليه مع جبير فاتبع قرآنه فقرأه ثم ان علينا بيانه اى ان نبينه على لسانك وقرآنه على ابن عباس يدل
ما اشكل من معاربه وفيه دليل على جواز تحريك اللسان من تحت الخطاب وهذا باب بالتنوين اى في قوله تعالى فاذا قرأنا فاتبع
قرآنه وسقط بلفظ باب لغيره قال ابن عباس فواصله ابن جبير قرأناه اى بيناه فاتبع اى عمل به وقال ابن عباس
ايضا فاذا قرأنا اى كبر ثم ان علينا بيانه بنى ملاله وحرامه . وفيه قال حدثنا قتيبة بن سعيد ابوجهاء البغدادى قال حدثنا
جبر بن جبر بن عبد الحميد بن قريط بنهم القادى وسدالة الساكنة فاهمالة الثوري عن موسى بن ابي عائشة الثوري عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس يعني الله عما في قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتجلى به قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل
جبريل بالوحي وكان عليه السلام مما يحرك به لسانه وشفاهه بالثنية وانتم رواة ابي عائشة عن موسى بن ابي عائشة
في بدء الوحي على كثر الشفيع كذا كذا اسرأ عن ابن ابي عائشة في الباب لسان قريبا واقهره فيان على اللسان ليجع مره امال
التمثيل من لا زمران بالواو المراد يحرك به فنه للشفيع على الشفيع لسان لسان لسان هو الاصل في النطق اقصر لاية
عليه قاله في الفتح فينشد عليه حالة نزل الوحي فنه ولذا كان يحقه الإجماع وكان يعرف منه ذلك الاستدحالة
النزل عليه وعند ابن جابر بن جبير يعني عن ابن ابي عائشة وكان اذا نزل عليه عرف في تحريك شفاهه يتلق اوله في
به شفاهه حشيه ان يسأله فقل ان يفزع من امره فانزل الله تعالى بسبب شدة عليه الالة التي في سورة لا اقسم
القيامه وهي قوله تعالى لا تحرك به لسانك لتجلى به ان علينا جعه وقرآنه قال علينا ان يجعه في صدره
وعرفه فبادرناه الطبري ان معنى جعه تأنيبه وقرآنه اى تقرأه أنت فاذا قرأناه عليك لسان جبير فاتبع قرآنه
اى فاذا انزلناه فاستمع زاد ابو عوف في بدء الوحي انصت ثم ان علينا بيانه اى علينا ان نبينه بلسانك قال
ابن عباس كان عليه السلام اذا أتاه جبريل من طرف اى سكت فاذا ذهب جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما هو
الله زاد ابو ذر عن رجل من الوجه الذي لقاه اياه . اول لك فاولى توعد وتعدى الكلمة اسم فعل اللام للتبيين اى في ذلك
ما نكلم بالاجمل ففرب منك وقوله فاولى اى فمؤاوى بك من غيره وثبت اولى الخ لا في رد

سورة هل اتى على الانسان

بسم الله الرحمن الرحيم سقطت السجدة لغيره فيقال في بعض النسخ وقال مجيب بن ابي ذر
معناه اى على الانسان هل تكون جمل اى تفيا وتكون خبرا يجزى بها اى همزة فتكون على باب الاستفهام التقريري
فنه بعد واصله اهل كونه سائل فادرس ويوج بشتتنا . اهل رأوا تبسغ القاع ذى الالام وهذا الذي لا
من الخبر الذي حقن قدو المعنى كما في النشأ افتدق على التقرير والتقرير جميعا اى اى على الانسان فيلزم ان يبحر من اللام
لم يكن فيه شيئا من كذا كانت كمنيا مستغنى عن ذكرها وصى الاستفهام التقريري على انك الجئانه قبل انك الجئ الى على
الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا فيقول نعم فيقال له من احدثه بعدا لم يكن يكونه بعد من كذا كيف يمتنع عليه بنيه
واحيائه بعد موته وهو معنى قوله ولما علمتم النشأة العلى فقولنا ثم ان اى فملاذمة ثم ان فتقول ان من انشا شيئا بعدك لم يكن
قادر على عادته بعد موته وعدمه ففى هذا الاستفهام التقريري لا للاستفهام المحض وهذا هو الذى يجب ان
يكون لان الاستفهام لا يرد من البارى جمل وعلا الا على هذا الضوء وما استبره يقول كان الابن

شيئا فلم يكن من كورا بل كان شيئا من شيا غير مذموم بالانسانية وذلك من جبين خلقه من طين الى رقيق
فيه الروح والماء بالانسان آدم وحي من الدهر لم يولد سنة او الماده بالانسان الخضر والحي مدة الحمل او استخرج الى
الاحلاط دعي ماء المرأة وماء الرجل يختلطان في الرحم فايهما علا على الآخر كان السببه له ثم ينتقل بعد من طين الى طين
ون من جال الى دعي الدم والحلقه ثم المنصبه ثم غفلا ليسوا لحام يشبهه خلفا آخر وعذابا في اجسام من طريق عكره قال
من الرجل المجدد الغفر من الماء الشرع للدم وقيل ان الله تعالى جعل النطفه اصلها من الطبع التي ترون في الانسان من الحرارة والبرق
والهوية واليوسه فعلى هذا يكون التقدم من نطفه ذات امشاج وامشاج نبت لنطفه وقوع الجميع صفه لمفرد الله في معنى
الجميع لان الماده بها جميع منقوع الرجل الماده وكل منها مختلف الاجزاء في الذرة والقوام والمواضع لذلك يصدر كل جزء منها ماله عصى
ويقال اذا خلطت نتي لبنى مشبه بغير الميم يوزن فحق كقولك له خليط وسقط لفظه لعناني في مشيخ من مثل عني
ويقال ولا يورث في نطفه ويترك سلا سلا واعلا لا بنين سلا سلا واعلا لا يورث في نطفه وقيل ان نافع وحام وان يورث الكفا
للتناسل وانما له وسابعه سنون مغرب وقال المسائي وغيره من اصل النطفه ان بعض العرب يعمون جميع ما لا ينضج الا
للفصيل عن الاخفش يعرفه نطفه طفا وهم يروا سدا لان الاصل في الاسماء الضار وترك الضار عارض فيها وان هذا الجمع قد جمع
واى كان فليلا فالواصول حسب وحصله كالماء في شابه المذم فاعرف ولم يجز بعضهم بضم الباء في الجمع وبعد الزاى الساكنه
حاء أى لم يجز لتسوي بعضهم كذا في الفرج وسقطت الماده في غيره وفي اليونانية بالراء يذ الزاى وسكون الجيم وضبطه في الفتح بالراء
المسكوة من غير حاء قال طرا فان بعض الفراء لجري سلا سلا بعضهم لم يجزها أى لم يصرفها قال هو اصطلاح قديم يقولون الدم
لا صرف يجزى قال ذكره بعض ائمة في رواية الاكثر الزاى بدل الراء ويهاى لا وجهه قال العيني لم يبرح به العجبيه بل بالراء اوجه
على ما لا يخفى وفي اللوامى ولم يجز بعضهم جميع مسكوة وزاى من الجواز عند الاصول لم يجز براء مسكوة أى لم يصرفه وقال في
الكشاف فاعلظ واساءه ان صاحب هذه الفراء من مزى بوايه الشعر من ساءه على صرف ما لا ينصرف في الفح الانصاف هو
يعني التخصيص يروى ان القراءات المستفيضه غير موقوفه على النقل والتواتر وجعل التواتر من جملة غلط اللسان الحق أنها متواترة
من النبي صلى الله عليه وسلم وهي لغة مرجع في من غير الكلام جميع الانصاف الا فعل القراءات تشتمل على اللغات المختلفة
مستطير وقال الفراء صمد والشر المباله والشدة والقطر هي هو الشد يد الكثر به يقال يوم قطر يوم شديد وقيل
قياطر بضم القاف وبعد الميم الف فطاء مسكوة فراء قال الشاعر
فقرها انما الحرب نادر عارها ولح بها اليوم الشد الكف
والقطر يراد به كما قال الراجح من انقطرت النافه اذا رمت فيها وجعت قطر بها وشت بانها والعوس في قوله ولح بها
والقطر يراد به القاف والقياطر بضمها والعصيب في قوله يوم عصبيا شدا ما يكون من الايام في البلاد والحوادث
وقال محمد يسكنون العبي يروى من مفتحة اخرى وله هو اي عبيد من المنق في الفتح وليس هو اي اسدا سرهم اي شدة الحلق
لفح الحاء للجهه وسكون اللام في التفسير لحننا ربطه مفاصلهم بالاعصاب وكل شئ شدة كه من قياطر بضم القاف واللزبه
اخره من حدة ولا يذخرو عبيط يذخرون محبة مفتوحة فجدلة مسكوة فتحتية ساكنه فطاء ممله وحل النساء ليشدة على
البروج وفي نسخة ما سورا الغنيب شئ تركبه النساء يشبه الحقة فمعي ما سورا موط وسقط لا في فرع السفل من قوله
معرا الى حاد وثبت له من واديه عن الجوى والكشميرى وزاد في قوله انضج كما صله قبله وعليه شرح في الفتح وقال انه ثبت
للتسفي وقال الحسن اي انضج في الوجه اي حسنا فيه واضاءة والسر في القلب وقال ابو عباس معنى الله عنها او دا
الى السر ود قال مقاتل السر في الجبال من اترد الى القوت وقال اليرام ما وصله سعيد بن منصور في قوله تعالى ذلك قسطها
يفظون فاما كيف شاءوا قيا ما وقوا وما مضطحين على اى حال كان او قال مجاهد في قوله سلسبيل اي حديد البحر
في سله وعري بعضهم فيها لحاء ابن جري فاما سميت بذلك لسلاستها في الحلق وقال آتاده مستعذب ما وها روى عن مجي
السنة عن مقاتل سميت سلسبيل لانها تسيل عليهم في بطونهم ومانزتهم تنبع من اصل العرش من جنة عدن الى سائر الجنان

بمهمة الحق تعالى قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول في قوله تعالى انهما ترعى لبشر لهما قصر بين الغد
والصادق في الموضع مصلحة مصححا عليه ما كان ليونية وهي قراءة ابن عباس والخروج فقصة بالغ اعان الامام الصل والصل والصل
قال ثمان فرسخ الخشب بقصر ماله كروية القاف والصادق الملهة والتوسين مصححا عليها في الموضع وصفها في السبع عشر الجبل
والقاف وقع الصادك لهما في ثلاثة اذرع منبذلة وهي اربعة اذرع لهما في ثلثة اذرع واقل فرسخه للشاء
اي لاجل الشاء والاستحسان به فنسبهم القصر بعقبتين وكان ابن عباس من فرسخاته حماد ثم سقط على رايح لهما القصر قال
قوله كان له ولادى واب بالتوسين اي في قوله تعالى كان له جمالات صخرة حيثما ولي بها وسقط لفظ باب لغير ربه وبه قال
حد ثنا ولادى رحمتي بالامام عمر بن علي بن ابي طالب وسكنوا بالمعالي لاسمهم قال حد ثنا يحيى بن عبد القادر قال
اخبرنا اسفان التوري قال حد ثني بالامام عبد الرحمن بن عباس النخعي قال سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول
في قوله تعالى ترعى البشر لهما لهما ثمان فرسخين قال ثمان فرسخين الي الخشبة ولادى راي الخشب ثلاثة اذرع
وفوق ذلك ولادى رعي المستقل او فوق ذلك فرسخه للشاء اي لاجل الشاء والاستحسان به فنسبهم القصر بعقبتين
وقال بجام القصر اصل القصر الواحدة فقصة وفي الكشاف على اعان الامام الصل والصل والصل والصل والصل
الجميع ولصمها في الفسخ كاصله من جبال السفن يجمع لهما لاي بص لتقوى حتى تكون كاسا وسط الرجال هذه بقعة الحمرة
كما ناله في الفسخ هذا باب بالتوسين اي في قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون وبه قال حد ثنا عمر بن حفص بن غياث
وسقط على رايح رايحيات قال حد ثنا ابي حفص قال حد ثنا الاشمس سليمان قال حد ثني بالامام ابن ابيهم العتي عن
الاشعث بن جابر عن عبد الله بن مسعود انه قال بينما باليم نحن مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار منى اذ نزلت
عليه والم رسالات فانه ليتلوها وان لا تلقاها من فيه وان فاه لرطب بها اذ وثبت ولادى رعي الكشمير بها اذ
بالنذير عليا حية فقال النبي صلى الله عليه وسلم اقلنوها ولادى رعي الحمرة والمستقل اقتلوه فابتدأ ناله النعاليها
فان همت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيت شر ثم اكما وقيت شرهما قال عمر بن حفص بن غياث شيخنا
حفظته اي الحديث ولادى رعي الكشمير حفقت صدق الصبر للصب من ابي حفص وراد في غار منى

سورة عيم يتساءلون

مكية وآياتها ثمانية وقال مجاهد في قوله تعالى لا يرجون حسابا اي لا يحاسبونه لانه لا يعلم
لا يعلمون منه خطا اي لا يخطئون في حواسه الا ان ياذن لهم في الكلام ولادى رعي الكشمير والحمرة لا يمكن ان يكون
الذي يري صوابا اي حقا في الدنيا وعمله وفيه قال الله الا الله وقال ابن عباس في قوله تعالى ولا يحاسبونهم
من حيث النار اذ اصابت وقال عيسى بن عمار بن عباس عسقا اي عسقت عينه عسقا اطلقت وقال ابن عباس الحسن الرضا
يرحمهم برده وقبل هو صد بلال النار وثبت من قوله صوابا اي لا يخطئون في حواسه ما اصفه كان الغساق في
الفسيق والحد وسقط هذا النسخ رددته المؤلف في بده الحكي عطاء حسابا اي جزاء كما فيا من اذيم مقام الوصف اعطاه
ما احسبني اي كفا في قال قتادة بن داود عماره عبد الله بن عطاء حسابا اي كفا في هذا باب بالتوسين اي في قوله تعالى يوم ينفخ في
الصوت فتأتون من ثوركم الى الوضوء فوجا اي شرا وبه قال حد ثني بالامام عمر بن علي بن ابي طالب وسكنوا بالمعالي لاسمهم قال
قال اخبرنا ابو معاوية محمد بن خازم الضرير عن الاشمس سليمان بن مهران عن ابي صالح عن دوان السماء عن ابي هريرة رضي الله
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين المعقبتين فحة الامانة وحملة التعت اربعون قال في سورة الرحمن بن عمر بن حفص
ابن ابيهم عن ابيهم عن الاشمس سليمان بن مهران قال اربعون يوما قال اربعون ابيت اي استعت على الامانة الا اعلم قال الصا
ابن ابيهم عن ابيهم عن الاشمس سليمان بن مهران قال اربعون يوما قال اربعون ابيت اي استعت على الامانة الا اعلم قال الصا
من حديث ابن عباس قال بين المعقبتين اربعون سنة قال في سورة الرحمن بن عمر بن حفص

كما ينبت البقل ليس من الإنسان اى غير الانبياء شئ الا يلى الاعظماء واحدا بالصبي على الاستثناء والآخر
 للاعظم واحد وهو عجب الذنب لنع العين وسلون العجم وهو عظم لطيف في رأس المعصوم من الانبياء وصيه وركب
 الخلق يوم القيامة * وهذا الحديث سبق بالمر

سورة والتارعات *

مكية وآياتها خمس وست واربعون * وقال مجاهد فيما وصله العريلى في قوله تعالى الآية الكبرى على عصاه التي تلتجى
 ودية النيصاء من آياتها التسع * يقال لناخره والصرقة بالالفاء اي ذريرة والانساني ويحدها المارق سواء في الحي
 اى باليه مثل الطامع والطمع يقع الظاهر فكسر الم والمالح والبعيل بالتحية عند النجاة ونسبة والحل حدها والمال المرقوم
 والصرقة مشبهة قال العيص في تمثيله الطامع الى بطل ما ذكر من ان المالح اسم واسم الح والتفاوت بينهما في التمدد والشد
 ولو مال من صانعة وصعة ويحده لك لكان صوب وسقط يقال الابن والابن دهر التميميين والمالح البعيل اللون والحد للصله
 بينهما بدل ساقتهما وقال بعضهم قاربها بينهما النخرة البالية والناخرة العظم للجوف الذي تترجمه الريح فيخترى اى يصت
 حتى يبع له بحرية وقال ابن عباس ما رواه ابن ابي حاتم الحافرة من قوله انما لليودى في الحافة التي امرنا ولا يور الى امرها
 الاقل الى الحافة بعد ان يموت من قولهم رجع فلان في حادثة اى طريقه التي جاء فيها فخرها اى اريد ما تمسبه وقيل الحافة الابر
 التي فيها قبرهم ومعناه انما لا يدور دون ويحده الحافة * وقال غيره غير ابن عباس بان مر سهاهاى متى منهاها وسترها وسترها
 السفينة بهم الميم حيث تشبه في الصيرى مر سهاها الساعة وقوله تعالى ايم انت مع ترهاها الى ملك مستهاها اى ليس علمها اليك
 ولا الى احد من حال الله تعالى فهو الذي يعلم وقربها على التبعين * وبه قال احمد بن محمد بن المقدام بنسب الميم وسئل القاسم
 قال حدثنا الفضيل بن سليمان بن حصم الغام والسبي مصر بن العبد بن النضر السهمي قال حدثنا ابو حازم عن علي بن
 حرايصة سلة قال حدثنا سمل بن سعد السهمي رضى الله عنه قال ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لأصعيبه بالنتية اى حم بنهمي محمد بن ابي الراسط الذي تلى الامام وهو في المسحة واطلق القول اراد به الفعل بجئت
 بصم الماء الوحيدة مسليا المفقو اى ارسلت والساعة يوم القيامة كبريايى الاصوين الساعة نصب معلوم معه ويجوز الرفع
 عطفا على وجه الرفع المتصل مع عدم الفاصل وقيل في رواية اخرى انهم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم عن ابي حازم
 الانبياء وقال ما تلى من الساعة الا كبريايى من طلق قال القاسم بن عيسى من فدايى انهم من انا وبه اربعة ما بين الاصوين
 ما بقى من الدنيا الى ما مضى ان حمله ساعة آلاف سنة واستدلوا بالحد لا يفتح وقوله ما أخرجه ابو داود في تأخير مدة الامة
 نصف يوم ونفس بمسماة سنة فيوجد من ذلك ان الذي بقي نصف سبع وخمسة ما بين الساعة والوسطى المثل قال ابو داود
 ظهر عدم صحة ذلك لوقوع خلافه وخلافة هذا القول ولا يكون ذلك ناقما لوقوع خلافه انتهى الصواب الاخر من عن ذلك وروى
 ان شاء الله تعالى بوجه ومعه نية صححت ذلك في الزمان * الطامة قطم على كل شئ بنسب الظاهر في المستقبل عند الله

سورة عيسى *

مكية وآياتها خمس واربعون * يسلم الله الرحمن الرحيم سقطت البسلة لعن ابن د * عيسى النبي صلى الله عليه وسلم واداد وروى
 في كل موضعين في الصالح الكلج تلتشع من قد طهر الرجل كل واحد واحد او اعرض هو تفسيره في كل شئ اعرض هو
 اللهم لا حول الا على عبادك رام ملتم ومعه صناديد تترس يدعون الى الاسلام فقال لارسول الله صلى الله عليه وسلم ما علمك الله و
 لم ذلك ولم يعلم انه مشغول بذلك وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه ككلامه وعين ابن د في ذلك ما رواه
 هذه السورة فكان بعد ذلك يقول له ادخله من حاسم ما تسمى الله فيه ويسقطه رداءه * وقال غيره سقطت هذه
 وجر الصواب كما لا يخفى * مطهرة من قوله في وصف مكرمة مرفوعة مطهرة لا يمسها الا المطهرون وهم
 الملائكة وهذا مثل قوله عروجل في المديريات امر قال الكرماني لان التدبير لم يخلو خيول النخلة في وصف

الحاصل يعرف بحول به فقبل والمدبرات جبل الملائكة والصف مطهرة يعنى الخاء المشددة لان الصحيح يعنى علم الطاهر
 الطاهر يعنى علمه ايضا نعم جم جعل سببا للفعل وهذا قوله الفراء وقيل مطهرة منزعة عن ايدي الشياطين كما سقته
 ولان في رسلهم والاقبال بان لتزويل الملائكة واحدهم سافر سقته نى ابن القيم اصلحت دينهم وجعلت الملائكة
 اذا نزلت توحى الله وتاديتهم الملائكة كما لسفير الذي يصليح بين القوم وصية قوله فادع السفارة بين قومي
 ولا شئ يعقبك من مشيت وقيل السفرة جمع سام وهو الكاتب ومثله كانت وكنية ولان روى تاديتهم بالموجدة على الخبنة
 من الادب وليتأمل وقال غيره سقط لادع وكالسابق فصدى اى فعاقل عنه قال الحافظ ابو داود وليس هذا بصحيح واما
 يقال فصدى للامه اذ افرغ رأسه اليه واما تاديت فمعاقل وتساغل عنه اتمى لانه لم يتعاقل عن المشرك اما تعاقل عن حيلة شئ
 وقال عجاج بن محاسن وما وصله الفراء الى ما يقصص على القاصص من تاديتهم بلغة القاصص ما فيه بسم الهمزة سببا للمفعول اذ لم يصل
 لغيره من تعبيره وقال ابن عباس وما وصله ابن ابي حاتم بن جهمم اى لغضاها فترة اى شدة وقيل سواد وطلة
 مسفرة اى مشرقة مفهومة بايدي سفره وقال ابن عباس في نسخة باسقاط الواو وهو الاوجه وهو ما بين
 سورة كتيبة اى الملائكة يصعدون من اللوح المحفوظ او الى اسفلا اى كتيبة اى اسطر التلوي اى تشاغل فاقول
 واحدا الاسفار سفر وهو التلوي للعظام وسقط في الاربعة وبه قال حدثنا آدم بن ابي اسحق قال حدثنا سبعة من الجمع قال
 حدثنا قاذرة بن عامر قال سمعت زبادة بن اوفى بن نوح الفراء والهمزة صارت عن سعد بن حسان الانصاري عن
 عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من الذي يقرأ القرآن يعق الهم والثلثة صفة وهو
 حافظ له لا يتوقف فيه ولا يفتن عليه بحجة حفظه واتقاه كونه مع المسفرة الكرام جمع سام كما تبو كتيبة
 وهو الرسل انهم يسمون الناس رسالات الله ولان زيادة الهمزة اى الطيعين لاراد الله ان يكون فيقال الملائكة السعة لادع
 لعصم جعل كتاب الله والملائكة عامل بعلمهم وسالك مسالكهم من كونهم يحفظونه وتوجه الى التوسيع في كشفهم لهم ما ليس
 عليهم ومثل الذي ائتم به الله الذي يقرأ وهو يتعاهد وهو عليه شدة بل نصف حفظه من محاربا عبادا سادة
 يعزم باعمالهم شدة بل وصي به عليه وله اجران اجر الفداء والجرى ليس لادع اى كتيبة لادع اى كتيبة لادع اى كتيبة لادع اى كتيبة
 مع السفرة وليس ربح ذلك ان يقول الراجح في الشقة لكن لا سلم ان السوط الماحض الى عن صفة لانه لا يصير ذلك لادع اى كتيبة
 كثير ومشقة شدة بل غلبوا والواو في قوله وحافظ وهو يتعاهد ولا حقه الثلاثة لتمام جواب المسئلة الذي هو من قوله فادع
 كونه في الاول مثل من يحاول في الثاني كما مر به سورة اذ الشمس سقط

تكتة واما لنسج وعشرين بسم الله الرحمن الرحيم سقط لفظه وكثرة والبسطة غير اني به انكذرت انتزعت من السائر وقطعت على الارض
 وقال الحسن التميمي فيما وصله الطبري سمرت في قوله واذا الجود سمحت اى ذهب لادع اى ذهب ما وجها ولا يبقى فيها
 قطرة ولا يدور فلا يبقى بالبرية وقال ابن عباس وقعت فصارت اراقتظم وقال عجاج بن محاسن وما وصله الطبري المسحوق المأجور
 وسبب سورة الطور قال غيره عير عاهد سمرت افضى ولان بافضى اسم المنة واسم المنة بعض ما الى الجحش فصار سجرا واحدا
 وهو موقر الاستدق واما السمر اى ابي حاتم واخفى تخشع نفع التمام وكسا لادع في مجر اجازة جرح وراه ما بيننا في النسخة في الجرح
 اذ كرا اجبالا لادع في كس كرا انون لتستقر تخشى تحت من الشمس كما تلتس الظباء بالبحر ولان كرا كرا لادع في كس كرا
 كرا كرا وهو يبيته لتخشى من عصا الشجر لادع النجم الحسنة فحل المشدق والمرح وذهبه وعطارد في نفس اى ارفع الكمال
 وقال ابن السكيت في نفسه ولان احدهما اى اقباله رجاو نسيما فعمل ذلك لفسا على الحمار الثاني انه شبه الليل بالمغرب المحزون
 فاذا حصل له التلوس وحده لراحة كذاه فخلص من الحزن فغير عنه بالتلوس وهو استعانة لطيفة وبالظنين
 بالظلمة في فزاعة ابن كتيبة اى عمرو الكسائي المتهمم من الطلة وهي التمامة والظنين بالضاد بضن به
 اى لا يجل بالتبليغ والتعليم وقال عمر بن الخطاب فيما وصله عبد بن حميد النفوس في وجث ينز وج بفتح الواو

قوله وحول الليل كرا كرا في السجدة

مسألة الرجل نظير من أهل الجنة والدار ثم قرأ رضي الله عنه أحشروا الذين ظلموا وازوجهم وأخرج
 الفراء من طريق مكه قال يقرن الرجل في الجنة بقربة الصالح في الدنيا ويقرن الرجل الذي كان يمل السوء في الدنيا بقربة الذي
 كان يبعينه في النار قبل يزوج المؤمنين بالمرء الذي زوج الكافرين بالشيء طيب حكمه القبطي في تذكرة له. عسحقس أي
 أدبر وقال الحسن أقبل بطلاة وهو من الامتداد ويدل على أن المراد هنا أدبر قوله والصبح لما تنفس أي امتد حتى صبح صيد غارا
 + سورة اذا السماء انقضت +

مكة وآيات سبع عشرة بسم الله الرحمن الرحيم سقط لفظة سورة والبسلة لغيره. وقال المربع في ختمهم بضم الخاء المعجمة
 ورفع للثلاثة في رواه عبد بن حماد في قوله تعالى فجعلنا أي فاضت قال الزركشي يبيع قرابته بالتخفيف فانه القراءة المشهورة التي
 صاحب هذا التفسير وقرأ الأعمش وعاصم وكناحية والكلبي فضل لك بالتخفيف وقرأه ولا في روق أهل
 النجاش وأبو عمر النجاشي وأبو عمر النجاشي بالفتح لا أراد معتد الخلق أي جعله متناسب الاطراف فلم يجعل أحد يدي أو
 ولا أحد عينيه لوسع ومن خفف يعني في أي صورة شاء ما أحسن أما قبهم وطويل وقصير ولا في روق طويل وقصير ما لا قبل
 + سورة ويل للمطففين +

مكة أو مدينة وآيات ست وثلاثون بسم الله الرحمن الرحيم سقط لفظة سورة والبسلة لغيره. وقال مجاهد بن جبر
 الذي في قوله تعالى بل إن وسقط بل لغيره أي ثبتا خطايا بفتح اللام وسكون الموحدين على شاة فنية حتى يربوا
 والراي الغشاوة على الملك لصدا على النبي الصفي من سيف وخرق قال وكلم ران من ذنب على وفجر. فتاب الذي انقضت
 واصل البر الخفية ومنه وانت الكبر على عقل تايها ومعنى الآية أن الذنوب غلبت على قلوبهم وأحاطت بها وفي المسمى وقال الحسن
 صحيح من أي مبررة من على العبد انخطأ خطيئة بكت في قلبه لكنه فأن هو نزع واستغفر فقلت فأن عادني فيها
 حتى يغفر له فهو الران الذي ذكر الله في كتابه كلاب بل أن على قلوبهم. وفي أي جومري قاله مجاهد فيما وصله الفراء
 الرجعي أي النجاشي المسمى من الدنوس ختمه مسك أي طينه أو خمره يفتح منه رائحة المسك. التسميم
 ليعلو شراب أهل الجنة أي ينصب عليهم من على قلوبهم ومناز لهم أو حبر في المولى مستغافا فينصب في قلوبهم على
 قدر علمها فافاد امتلات مسك وهذا كذب للتفسير من قوله الرجعي الخ. وقال غيره غير مجاهد المطفف هو الذي
 لا يوفي غيره حقه في المال للذين والطفف النقص لا يكاد للتطفف يفر في الليل أو نزل الألسني التافة التحذير
 غيره بعد قوله لا يوفي ثابت في رواية أبي زر الغنيمي في يوم يقوم الناس من قبرهم لرب العالمين لأجل امره وحسابه و
 جزائه وهذه الآية ثبتت لا في ربه قال جند ثواب إبراهيم بن المنذر الغنيمي الخ أي المدي قال جند ثمامة مع جواين
 عيسى الغنيمي قال جند ثمامة بالامداد مالك الامام الاعظم وأحدث من عزائه وليس في موطنه عن نافع عن عبد الله بن عمر
 رضي الله عنه أن النبي ولا في ربه هو الله صلى الله عليه وسلم قال يوم يقوم الناس لرب العالمين يوم القيامة و
 تدن الشمس منهم مقدار من حتى يغيب الحدم في شجرة بفتح الراء وسكون العين في الفرج وضبطه في الفتح والسايع فيفتح
 جميعا لانه يخرج من بدنه شيئا فشيئا كما لا يترشح الأواء للصلل الاجزاء وفي رواية سعيد بن اود حتى والرقع يطعم لحداهم
 إلى انصاف اذ فيه قال الغنيمي فاقولت ما وجه إضافة الجميع إلى المشي حل حوشل صحت قل كما لو اجابته بأنه لما كان كل شخص
 اذ كان صلا الذليل يكون مثله بل يصير من بالضافة للجميع إلى الجميع حقيقة ومعنى انتهى حاشا للمعاني أي كبر البريق أن كل واحد يدور مع غيره
 وهو خلاف المقاد في الدنيا فان الجماعة اخلو قفلا في الارض من المعاناة أخذهم للماء أخذوا واحد الشفا وقوى فيه وهذا من القدر التي حتم
 العادات والايام بها مني لاجابات وأتي زوا فقله لكان شاء الله تعالى في حمله يعون الله تعالى وفضله وكبره

+ سورة اذا السماء انشقت +

ثبت لفظة سورة لا في ربه قال ولا في روق مجاهد فيما وصله الفراء في قوله تعالى كتابه نسماله أي يأخذ كتابه

من وراء ظهره جعل يده من راعظره فيأخذ بها كتابه وتقل منه الى عنقه . وسبق اى جمع ما دخل عليه من
 دابة وعزله عن ان يلى يجرى اى لا يرجع اليها ولا يبعث والحج الرجوع . هذا باب بالتوبي اى فى قوله تعالى
 فشقوا بحساب حسانا يسيرا شقوا من الله واجب وكسرة الاسير هو عن عمله عليه كما فى آية الله تعالى هذا لكسرة
 وثبت التوبي وتاليه لا يجره . وبه قال جده شاعر بن علي الفلاس قال حدثنا يحيى بن سعيد القطان عن عثمان بن الاسود
 الجعفي انه قال سمعت ابن ابي مليكة عن ابيه قال سمعت عائشة رضى الله عنها قالت سمعت النبي صلى الله عليه
 وسلم قال المولود حدث ثلثة ولاخ روح ثلثة استينى ابن حرب الواثقى قال حدثنا احمد بن محمد بن عبد الجهم عن
 ابو بوب السخيتى عن ابن ابي مليكة عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم قال المولود
 ايضا حدث ثلثة ولاخ روح ثلثة مسند . بضم الميم وفيه السين المهملة وتسند يد الال الى المهملة الفل بن مسعود عن يحيى
 بن سعيد القطان عن ابن ابي ليث عن ابي بصير عن الصادق عليه السلام قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 عن ابن ابي مليكة عن القاسم بن محمد بن ابي بكر الصديق عن عائشة رضى الله عنها فدية ثلاثة اسانيد صح في الايام
 منها بان ابن ابي مليكة عن الصادق عن عائشة فدية واحدة واسطة القاسم بن محمد عنها فدية الزوى على انه سمعه عن عائشة
 وسمعه من القاسم عن عائشة . به على الوجهين قال فى الفقه وهو محتمل وقد وقع التصريح ببيع ابن ابي مليكة له من مائة شاة كفى
 السند الاول فان شفى القول باسناد واحد من السند وتبين العمل على انه سمعه من عائشة ثم من القاسم عنها او بالصدق الشريف اى
 روايته بالواسطة ما ليس فيه روايته بغير واسطة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس احد بحاسر الا
 هلك قالت قلت يا رسول الله جعلني الله فداك بالهز أليس يقول الله عز وجل فاما من وفى فتابه
 بيمينه فشقوا بحساب حسانا يسيرا قال عليه الصلاة والسلام ذاك تكبر كان العرض بغير ضون بان يخرن
 عليه اعماله فيعرف الطاعة والعصية ثم يثاب على الطاعة وينجوا عن العصية ولا يطالب بالعذر فيه ومن فشق الحسا
 البضم النون وكسر القاف سبيل النفي والحق انصب بنزع الخافض اى من استغنى أى في الحس هلك بالعباد في النار او ان
 نفس من الذنوب والنزيف على قبيح ما سلف والتوب عذاب وفيه محبت بان ان شاء الله في الرقاق . وهذا الحديث أخرجه
 ايضا في الرقاق ومسلم في صفة النار التي مذق والنسائي في التفسير . هذا باب بالتوبي اى فى قوله تعالى المذنبين طبقا
 عن طريق اصله لكن يكون قد ذقت من الرفيع لتوا الامثال الواو لا لتقيد السالكين وفيه الهاء ابن كثير وحسنه والمسائي
 خطابا للواحد والباقيون بعضهم خاطبا للجمع وسقط لفظ باب وما بعد لا يجره . وبه قال جده ثلثة ولاخ روح ثلثة مسند
 النص يسكون الضاد المعجمة المذق بنى قال اخبرنا هشيم بن بعض الرملة صفة النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث
 ويسكون المعجمة جعفر بن اياس بكسر الهمزة وتخفيف الهمزة ابن ابي حشبة عن مجاهد المشقة قال قال ابن عباس في قوله
 المذنبين بضم اللام وفي اليونانية بفتحها طبقا عن طريق اى حاله حال قال هذا نبيكم صلى الله عليه وسلم
 يعني يكون لك الظفر الغلبة على المشركين حتى تخضع اليه جميع العاقبة فلا حينئذ تذايبهم وتوادهم في كفرهم وقيل المذنب
 ساء بما وقع في الاسرار والمعنى على الجمع لتزكيا ايما الناس حاله حال ام بعد ما م ذلك في وقف القيامة او السند انه الاجر
 الموت ثم البعث ثم العرض واحال الانسان حاله حال اذ صبح ثم فطيم ثم علام ثم شافى كعمل ثم شفيح

سورة البروج

ملكية وآمن ثمانا وعشرين . وسقط لغيره روى في . قال ولاخ روى قال مجاهد فيارواه عبد بن حريق في قوله الاخذ
 هو شق في الارض قال غيره للمستطيل الارض روى سلم عن عبيد بن اسحق صلى الله عليه وسلم قال ان من كان في قلبه ملك وكان
 سائر فلما البر الى الملك اى قد كبرت فاقب الى غدا اعلمه السم فبعت اليه غلاما يعلمه كان فطرية اذ اسلك راجب ففقد اليه روى
 كلامه فجميعه كان اذ الى السحر من بالهرج قد ليه فاذا في السحر منه ففسخ في ذلك الى الهرب فقال الى اخذت السحر ففعلت حسبي
 اهل

وصلة الطبري وثبت للسنن وحده * وروى قال حدثنا عبد الله بن عثمان قال أخبرني بالافراد ابن عثمان بن
 جيلة عن شعبة بن الحجاج عن ابي اسحاق عمر بن عبد الله السبيعي عن ابي البراء بن عازب رضي الله عنه قال اول من قدم
 علينا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المدينة من المهاجرين مصعب بن عمير بن ميمون بن عبد الله بن مسعود
 وابراهيم بن ميمون بن قيس العامري فبعثوا ليقربنا القران اى ما تامل منه ثم جاء المدينة ايضا عمار بن ابي ياسر بلال
 النخعي وسحل بن ابي قحافة ثم جاء ايضا عمر بن الخطاب رضي الله عنه في جملة عشرين من الصحابة فذكرهم ابراهيم بن ابي
 الخطاب وسعيد بن زيد بن عمر وعبد الله بن ابي سراقه وخنيس بن حذافة وداود بن عبد الله وخولي بن ابي حنيفة واخاه حلاله
 عباس بن ابي ببيعة وخاله داود بن اسام وعاملا بن ابي بكر بن عمر ثلاثة عشر قلعل الباقي كافا اسما علم ثم جاء النبي صلى الله
 عليه وسلم فما رايت اهل المدينة فخرجوا ليشيخهم فخرجهم به اى كثرهم به فمروا بنبع الخافض حتى لم يأت الا ثلاث
 جمع ولبنة العصبية والامة والعصبيان يقولون هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجاه حذفت النصيلة لابي
 قال ان الصلاة عليه انما كان ابتداء مشروعية ما في السنة الخامسة من الهجرة والظاهر انه يشهد الآية الامر بها وهذا خبر
 صحيح لانه قد روي في حديث الاسراء ذكر الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم الاسراء كان مكة فلا وجه للاخبار قال ابراهيم
 فخرجوا عليه السلام المدينة حتى قرأت سبع اسماء ربك الاعلى ستم مثلها وزاد في الرواية من المفرد وثبت لفظ تسليما لابي
 * ههنا ما كان حديث الغاشية *

مكية وآياتها ست وعشرون لا يروى في سورة هل انك تسلم الله الرحمن الرحيم وسقط لحدث الغاشية ولغيره البسمة * وقال ابي
 عباس فينا وصله ابي ابي حاتم في قوله تعالى عاملة ناصية المضاري وزاد ابن ابي حاتم واليهج والتبلي الجاهلي يعني انهم على
 ونصلي الدين غير من الاسلام فلا يبين منهم وقول عاملة ناصية في النار يخرج السلاسل خرمها في النار ومن البراءة والصلو
 والا في ذلك لها واحد واحد * وقال مجاهد فينا وصله الغزالي عينة بنية بلغ انا هاجس المهمم وبعد النون ان عروص
 وقدها في الخرد في وقت منها تفرق على جبال الدنيا ذائب وقال ابو داود انا هاجسها وحان شر بها حيم ان بلغ انا هاجس
 لا تسبح فيها اى الجنة لا علة اى يشتموا ولا غيره من الباطل * الضريع ولا يروى في الضريع ثبت له شك يقال
 له المشريق بسر العجوة والزام بينهما مجردة ساكنة لتسميه اهل الحجاز الضريع اذا دبس وهو سم لا تدر به ماسة
 لخبثه * مسيطر اى ميسر ففتقتم وتكرهم على الايمان فلهذا مشوخ بآلة القتل ويقره مسيطر بالصاد والسين
 وحده قراءة هشام وهي على الاصل * وقال ابن عباس فينا وصله ابن المنذر في قوله اياهم اى مرجعهم ببطلت
 * سورة الفجر *

مكية وآياتها تسع وعشرون ثبت سورة لا يروى * وقال مجاهد لو ان الله لا تفراده بالالهة وحذف ما بعد صاحبها
 ارم ذات العماد اى القدمة يعني على الاولى ولا يروى في القدية وفي اليونانية ارم ذات تكبر الهمة وسكون المرافعة
 الميم ورويت عن الضحاک لكن يفتح الميم واصله ارم على نون فعل كمنه ففتقت والعماد دفع سبدا خبره اهل عجم اى حيا
 لا يقيمون في بلاد كافرا سيارا ينتحون الغيث وينتقلون الى الكلا حيث كان عن ابن عباس انما قيل لهم ذات العماد لطلوعهم
 واختار الاول اى جبري وروى الثاني قال ابن كثير فاصاب وحيدنا فالصغير يعود على القبيلة قال اى اما ما ذكره من المفسرين حديث
 الآية من لم يدر مدينة يقال للمهاجر ذات العماد مبنية بليل الذهب والفضة وان حصبا حالكا وجراحه وتايها تبارق المسك الى
 غير ذلك من الخوض وانما تنتقل فارة تكون بالشمس وتارة باليمن واخرى في جبال الرض في خانات الاسرار تليد ليس لذات حقيقة
 واما ما أخرجه ابن ابي حاتم عن ابي يعقوب بن ميمون عن ابي الله بن ابي ثلابة في حلة القصة ايضا وذكرها شيخنا في الفجر في القصة
 سنكره وروى عبد الله بن ابي ثلابة لا يعرف في اسناده ابن لهيعة ومثله ما يخبر به كثير من الكذبة المصليين من جود مس
 تحت الارض من انا طير الى حب الغضة والجواهر الى امة واللا لا الاسير الى امة من تحت الارض الى امة فينا وصله على اموال

محنة للعقول السقيمة وأكلوا مما حمة مرجها في محروان ويوحها من الهدايا مات وترلم يتفق على حكم الاموال المحرقة ويملكون
 واليمن غاية لا يظهر لهم الا التراب والنجس الكدان فيعقر الرجل منهم وجميع ذلك لا يرواد الا طليبا حتى يموت بسوط عذاب
 الذي ولائى بالدين عذابه وعقوبة عماره اياهى حاتم كل تنق عذابه فهو سوط عذاب بكل كمال المسقف من سبقت
 الاكل اسفه سله ورحما الكثير اى يجوز مع المالك سقطه واودى حاله ورو وقال مجاهد في قوله تعالى التسع والواحدة
 خلفه تعالى في شفع السماء شفع اى لا يخرج كذا ذكره الا في الوتر بين الواو وتكسر الله تبارك وتعالى تسق في كل
 غيره غير واحد سوط عذاب كلمة تقولها العرب لكل نفع من العذاب يدخل فيه السوط قاله الفراء لئلا يصاد اليه
 للصبر وقال ابن عباس يسمع ويرى قبل يصاد اى ادم لا يعرفه شئ مما به يتحاضون بين الماء والحداء فكأن بهما قد
 اكوفين اى يتحاضون ويخصوا بعد ذلك تأمر من باطعمه للسالكين المطمئنة هي المصدقة بالثواب
 وحى الثانية على الايمان وقال الحسن التفسير قوله ابن ابي حاتم يا ايها النفس المطمئنة اذا اراد الله عز وجل قبضها
 اطمانت الى الله واطمان اليها اسعاد الاطمئنان الى الله عمار براده لارمه وعابته من خواص اهل الجحيم وده لثاثة ولائى
 على الحق والستق والاطمان اليه ساد الصبر اى الى التخصيص وضيت عن الله ورضي الله عنها ولائى رضى التحيى والستق عذابه
 بالعدا ولائى رضى بقبض ورحمها وادخلها ولائى رضى التحيى والستق اى اواد حله الله الجنة وجعله من عباد الله الصالحين
 وقال عطاء السمن المطمئنة هي العادة بالله التي لا تصد عن الله طرية عين وقال غيره غير النفس حابوا اى تقبوا بالقبض على
 النصف فاصل الحبب القطع مأخوذ من حبس القيد اى قطع له حبس ولذلك قيل لهم فلائى يحبب الفلاة اى يقبضها
 وحسب نفع النصف من الموحدة من التقيص حصص كسركم ونص الموحدة والتقيص رجع وسقط لطمس ولائى رضى لما في قوله تعالى
 ويأكلون التراب الا كلالا لما حمة اجمع ايتت على اخره قاله ابن عبيد وسبق معناه وسقط ولائى ر

ولا اقسام

سكرة وآياتهم ولائى رضى لا اقسام وقال مجاهد بما وصله العربان من هذا البلد مكة ولائى رؤا شغل هذا البلد
 ليس عليك ما على الناس فيه من الاثم اى امت على الخصم يستحقه دون غيرك لجمالة شأنك كاحاد لم يحل الاخذ بنى
 ولا يحل الاخذ بتكديرات على حداس باسم التقديم للاختصاص فواى اعرفت وقال ابو الحادي اى الله تعالى لما ذكر القسم مكة فله ذلك على عظم
 من جامع كونهما او عدديهما صلى الله عليه وسلم ان جماله يقلل بهما وان يعضما على يداه ويكون بهما حلا للجملة اعراضا عن اصل القسم
 ما عطف عليه ووالدادام وما ولدك اى من الانبياء والصالحين من ربه لان الكافر وان كان من ربه لئى الاشارة له حتى يقسم به او
 الماله والدابر ايم وما ولد محمد صلى الله عليه وسلم وما مسمى من قال في الاوراق ايتار ما على من لمعى التحيى في قوله تعالى والله اعلم بالصواب
 لهذا نصم الامم ومن الموحدة لا اى رجع لمدة لغيره وعرف وجميع قرامة العامة ولغيره اى رضى للمسلم الامم اى كثير من المسلمين لا اى
 والنجد بن هما الخبير والشر قال الزبيح النجدان الطريقان الواضعا الصداق المقع من الدرهم المنفى اى من طريق الجحيم
 وقال ابن عباس النجد بن التديين هما ما يتسم به العرب نقول لما اتخذنا ما فعلت نريد ندي لما لنا لانهما كانا نضرب بالسطر وسبغت
 اى جماعة والسبغ لجمع مترية ولائى رضى الثلاثة اى الساقطين في التراب ليس له بيت لفرقة وقال الامام
 العقبة فلم يقم العقبة فلم يجاوزها في الدنيا لئى ثم فسر العقبة فقال ما ادراك اى اعلمك ما العقبة اى
 نقتحما وبين سب سحرها نقوله فك رتبة رجع الكلى على اخبار مستأدى هو فوك وحفظ رقة الاصابة من الرقة عفا
 او اطعام مبركة مكسوة وان هذا الدين رجع ميم اطعام ميتا وقراءة ابن كثير وان عمر بن الخطاب وك نفع اكلاب فعلا
 ما صا رقة نصب اطعم صلافا صا ايضا في يوم ذي مسغبة جماعة وهذا تشبه على النفس لان ابنه صاحبها في الافاق
 لوجه الله تعالى السنة فالتدريس التكتف وحل المسئلة على النفس الذي يوافق النفس حوالا فقار والمائة فكانه تعالى ذكر هذا
 للتبارك ما قال اهلكت ما لا كيدوا والمادسيان الاتفاق المعيد وان ذلك الاتفاق مصرة قاله صاحب

الملك فاما حكماء في توح العبد في كبد اى شدة اى تفرغ قلبه وقابل امره في نصيب قتل من سكايد رضا الدنيا وسند الاثر وقوله
 كانت النفس قرحا في سيرة الشمس ومضاهاها

کتابها پنجاه و نه بسم الله الرحمن الرحيم ننت لفظ سورة والسمة التي نرى وقال مجاهد ضحاها اي ضحكها
اذا نكرها اي تبعها طالما عند غريبها وطحاها اي حشاها و دساها اي اعواها واصدا دساها اي اذا

بأمر من الله عز وجل عليه + فالله هو الذي عزز هذا الشقاء والسعادة وهذا كله نائب للنسبي ما قطعت الفخ كما صله +
وقال عجايبنا واصله الفزاي في طيغنا اهاى معاصيها + ولا يخاف عقباها اى عقي احد + وبه قال احدثنا

[illegible]

المذكورة وهي نافعة صالحة وذم الذي يحرقها هو تدارسها وهو احيمه هو الذي قال الله تعالى فيه ما دوا صا حبيهم على
نفوسهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انبعث اشقاها النبعث قام لها صاحع يرتد في فم عارم يدين

وإنه ما علمنا من جوارحه بعد حديث منيع في رد ومنعه في خطه ومنه مثل أن منعاً حدثه الله به منعه للملك
في عهده ومنعه في يومه وما كانا كالأمة وقد كثر عليه السلام في خطه الشيء أي يتبعن من استظمه أن ذكرنا في نفس

[illegible]

حدثكم ما يفعل وكان في المحاملة اذ وقع ذلك من احدنا ثم في مجلس فثقبوا بهام عن ذلك وقال ابو معاوية بن جندب
 انا من ماله اصحابي بن ابي في سبيل واحدنا هاشم عن ابيه عروة بن الزبير عن عبد الله بن مسعود انه قال قال النبي

[illegible][illegible]

نزدی ای مات و دبل نزدی فی حمرة الفند و تیل فی مغزهم و تظنی ای نو هج و توند و ترا عیدین عیار بسم عیار
مصرین فی احواله سعید و منفی تظنی بنای علی الاصل هدا یاب التوسی ای فی قوله بنای و الفهم التظنی ای طهر هذا الخلق

[illegible]

فانما نأخذ من غير ذلك فانما نحصل فيه معنى الاستعظام الاستعدادى من بعد الفهم فقلنا نعم وان لم يكن اقرارا
بالخطأ أو أحسن منه انه قال على لغة فاسر والى بنسب ورواياه فقال اقرأ فقرأت والليل اذا يغشى النهار واذا انجلي

[illegible][illegible]

قوله اجدنا الى الزحف وفي بعض النسخ اجدنا

السبح الفاء وسكون العين اى اخذت قاله ابو حمزة ايضا هذا باب بالتون بدون ترجمة وهو ثابت لاني به وبما
 حدثنا يحيى بن بكر القزويني للمصري ونسبه لجدته شهيرة به واسم ابيه عبدالله وسقط ابن بكير يعني اخيه واخذنا اللين
 بن سعد الهام للمصري عن عقيل بن ميمون عن مصعب بن ابي الدرداء عن ابن شهاب الزهري قال لما توفي جدتي بالازد وسقطت
 والاول يعني اخيه سعد بن مهران بكسر العين ابو عثمان البغدادي نزل بنسبنا محمد بن عبد العزيز بن ابي رزمة
 بكسر الميم وسكون الزاي قال اخبرنا ابو صالح سليمان ولقبه سلمويه بفتح السين الميملة واللام وسكنها اخيه راوي صالح الذي
 ذكره زكريا قال حدثني بالازد عبدالله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزيادة انه قال اخبرني بالازد ابراهيم بن شهاب
 الزهري ان تعرفه بن الزبير بن العوام اخبره ان عاتشة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم رماها عنما قالت
 واللفظ للسند الذي كان اقل ما يدعى به رسول الله صلى الله عليه وسلم زادني في الحق ان الصادقة في اليوم
 وعاتشة لم تترك ذلك فبعض على انما سمعت ذلك منه صلى الله عليه وسلم وفيه وفيها الا اني ان الله تعالى بقاء الملك فقال اخبرني
 في باب من الوحي الرضا الصالح في اليوم فكان لا يوحى في الايام عينا مثل في الصبر عده لان شغل النبي ما كان يسهل
 ان واحد الرضا الى ظهره ما شغفها وتم فيها ثم جيب اليه الخلاء بلدا في الاستسلام لان فيه قرع القلب الانتفاع عن الحق كان
 يلحق بفتح الحاء الميملة بعد اللام السكونية آخره زادني في الوحي يخلو ولا يوحى ولا يوحى ولا يوحى ولا يوحى ولا يوحى ولا يوحى
 يسار الذاكب الحق فيمنعت فيه بالثلاثة بعد النبي قال عروة بن ميمون في الرضا والتفتت هو المقيد للميلاد وان الله
 مع ابا عمر واقسم على الليالي ان من انسب للحق وزاد عبد بن عمر عن ابي حنيفة فيعلم من ورد عليه من السابى وعنده ايضا انه كان
 يستغفره ثم من قبل ان يرجع الى اهله عياله وقد ورد ذلك السبق والحق ثم يرجع الى حبيبة فيتردد
 بمشاهير بلوحة ولا في من الحيوي والسبق المشاهير باللام بدل الميملة والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 للميملة بفتح ثلثها اذ حل الحول جلد ذلك الشهر الذي جرت عاده ان يخلو فيه قاله القزويني هذا عن ابي جهم بكسر الجيم
 الحاء والحق وهو الوحي منجاة وهو في غار حرا لم يجز في وضع الحال فجاءه الملك جبريل فقال اقرأ فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما انا بقارئ ما انا في اسمها انا وخبر ما يقارني ابي الحسن ان اقرأ قال فخذني جبريل فخطني انا
 خطي وعرفني حتى بلغ مني الحمد بفتح الجيم والنسب اى بلغ الخط مني الحمد بفتح الجيم والرفع اى بلغ الحمد بفتح الجيم
 فقال اقرأ قلت ما انا بقارئ فخذني فخطني الثانية حتى بلغ مني الحمد ثم ارسلني فقال اقرأ قلت ما انا بقارئ
 فخذني فخطني الثالثة حتى بلغ مني الحمد افاض به ذلك ليعرفه عن انظر الى امر الدنيا وبقي لكيتي لا ما يلقى اليه
 صار رسلي فقال اقرأ باسم ربك قال الحافظ بن جرير الحكمة في تدبر الاقراء الاشارة الى انحصار الايمان الذي يثبت الحق
 في ثلاث القول والعمل والنية وان اوصى يشغل على ثلاثة التوحيد والاحكام والقصص في تدبر الغنا الاشارة الى التثابته
 التي وقعت له عليه الصلاة والسلام وهي الحصر السبع حروجه في المصحة وما وقع يوم احدث في الارض الا ان الثلاث الحمول
 التسبيح له عقب الثلاث المذكورة الذي يخطى الخلا في خلق الانسان الحسن من علي جمع علقه وهي القطعة اليسرى
 من الدم الغليظ فقرأ وربك الاكرم الذي لا يؤن به كرم ولا يعادله في الدنم فخذ الذي علم الخط بالقلم قال اشارة
 القلم نعمة من الله عز وجل عظيمة لولا ذلك لم يقم دين ولا يصالح عيش علم الانسان من العلوم والخط والصناعة ما لم يعلم
 الايات من تعليمه وسقط لاني في قوله الذي علم بالقلم وقال الايات في قوله علم الانسان ما لم يعلم وهي خمس ايات واليهالي
 آخرها نزل في ابي جهم رضي الله عنه اياها فخرج بها الى الايات الحسن او بسبب تلك القطعة رسول الله صلى الله عليه وسلم تحفوا
 جميعا باده في الحق التي بين القنفذ الحق تعظم عبد الفرج ولا في من الكشميني في قوله ابي جهم حتى دخل ابي جهم فقال اقولوني
 زملوني من بين الحيوي والسبق اى التليف طبعه اى التليف من بين الحيوي والسبق اى التليف طبعه اى التليف من بين الحيوي والسبق
 ذهب عن طريقه بفتح الراء في الفرج قال الخديجة ابي حنيفة ما لي القد لاني عن الكشميني في حشدت على نفسي ان لا اقبل

عليه السلام عليه الصلاة والسلام كلاً اى لا حول عليك
 الشرف ان الله لا يغيرك الله ابدًا بالحمد للحملة والبرى الكسوة وق من عبد عمر بن الخطاب و انت والذى نسيه
 الى الاحزان ثم من هذه الامة فوالله انك لتصل الرحم اى لقراءة وقصدت الحديث ونحو الكل بلغك الله
 بالام الصعبة المقطع واليتيم وتكسب للعدوم بغير الماء وكسب السبب فعلى الناس الا يجده به عند عيرك ونفسي الضيف
 بعد قوله من الملائق ونفسي على ذوات الحق جواده فانطلقت به خادمة مملوكة حتى أتت به ورقة من ورق
 اى برأسه وجواب عن خديجة آخر ذلك روى ابوها له ورقة من ورق برأسه عن خديجة بنت خويلد برأسه وكان
 ورقة أمراً تنصرف في الجاهلية وكان يكتب الكتاب للعربى ويكتب من الإنجيل بالعربية ما شاء الله ان يكتب
 فكانت له ولها كمنه في دار النصارى ومعه نكتهم وكان ورقة يتبعه لئلا يحال اليه وقد عني فقالت خديجة يا غي
 ولا يربا ربهم ثم اسمع من ابن ابيك نفي النبي صلى الله عليه وسلم لى الان التثنية ثم هو الان لا للملح لم يزل الله صلى الله عليه وسلم
 اى اسمع منه الذى يقول قال له عليه الصلاة والسلام ورقة يا ابن اخي ماذا ترى فاحرى النبي صلى الله عليه وسلم
 خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس اى حبريل الذى يربى نعم الهمة على موسى وفي رواية الربيع بن
 عيسى قد سبق في هذا الوجه سمعت ذلك ليعني وفي هذا الوجه باليتي اداة الدلالة فيما في مدة السق أو الدهر خذ حاشيت
 وللهمزة اليه يتي تبار بها ليعني ان كان حيا ذكره بعد ذلك خرافا ومن في الرواية الاخرى اى يجرى من قمت اى من كفى قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم او حرجى لهم بغير الزاد وتدين الحجة ولم يستأجرهم حتى جاءه مقدما وقدم اليهم على انما
 لان الاستعانة به له الصداق لم يطرأ والاستعانة باللائكة ورقة للملاحة سفت اى الكتاب قال ورقة نعم لم يأت رجل
 ما أحببت به من اى الا اودى نعم الهمة وكفى بالان الحجة وفي هذا الوجه الاخرى ان يدركه ان السطة في ملك ما تولى
 اى يوم انشأ من نكاح النضرى الجريح حواى النضرى نضرى من راء وما لمعا صفة لمع النضرى على الصلابة ثم لم ينسب
 ورقة لم يمت ان نفي في وقت الوحي اى احسن فترة حتى حزن رسول الله وللهمزة اليه صلى الله عليه وسلم
 ولدى التخيير من طريق معمر بن المرحق في المصاحف ما عداه ما رآى يردى من ثوب من اوصاح الكمال اى يردى من ثوب الذى يلقى منه
 نفسه متى له حويل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيكس لك ذلك حاشه ونفسيه ويرجع باذاتك عليه مدة الوحي عند الملائكة
 فاد اوى بدوة حل يتدلى به حويل فقال له من ذلك هذه البرادة خاصة رواية معمر بن القائل وبالملة الرهق وليس هو من لادم
 بجعل ان يكون باعه بالاسناد المذكور سقط قوله فيما لمعا عددا من ربه وفي تفسيره من طريق محمد بن كتيبة عن معمر بن الحارث عن
 روحه الله والذل هو المحدث قوله عبد العلي العمة من الدهاب عدوة او بالعدل الممثلة من الدهاب وهو الدهاب لسقوط اسأله عليه
 الصلاة والسلام الغاء نفسه من ثوب من اوصاح الحال فخر بالى اماناته من الامر الذى نسيه به ورقة وحله القاصى على الله لما احبه من
 تكذيب من بلغة كقوله تعالى انك تاحصك على ارضك ان لم يؤسر اهد الكديسا اوصاح ان العدة لا امر وسببه تحتى ان
 يكون عتوة من ربه ففعل ذلك نفسه ولم يرد بعد شئ من ذلك فيعترضه واما ما روى ابن اسحاق عن جبريم ان النبي صلى الله عليه وسلم
 ما راد كجر جوده صراة قال حماد في امانته فقال انما راد كجر جوده صراة وصلى الله عها عطلة له واقره له انما لم يمت له ما روى
 رعدت من يوم كما ما صارت في قلبي لم يكن انص الى من ساءلهم محزون ثم قلت لا تصدقنى عن قريش بهذا الدال اعدت الى
 حاشى من السجل بلا طرح نفسي منه فلا تظلم ما احاب عه القاصى بانه انما كان قتل لقائه حويل فقل اعلم ان الله له بالسق
 والطهارة واصطفاه بالمرسالة نعم حرج الطهارة من طريق السمان بن اسد عن ابن عباس انك تعد لعامة حويل بدمه حقيقا
 الداب وجيه فقال يا محمد انك رسول الله حقا قال فلقد سمعت انا حرج نفسي من اني جعل اى عله ولحب بانك لك لصحب
 في له من تحت اسما له من احباء الشق وجواما يصح من له من القيام مما منية السجل جميعا كما يطلب الرحمن الى احببه من عم بانه في
 العاقل ما يكون فيه ربه عه ولو انص الى الحلالك نفسه عاقل قال محمد بن شهاب المزهرى بالاسناد

الأول من المستدبرين الذي مر به أول هذا الباب فأخبرني بالأفراد عروة جاسق وخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن جندب
وسقط ابن عبد الرحمن بن جندب عن جابر بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه ما قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو يحدث عن فذرة الوحي ولم يذكر جابر زمان القصة وهو محمول على أن يكون معه من النبي صلى الله عليه وسلم
قال في حديثه بيننا نعيم أنا أنصبي سمعت وفي بن الوحي إذ سمعت جبريلاً من السماء فرفع بصري ولاني عن النبي
رأى فإذا الملك الذي جاءني بحراء جوسيل عليه السلام جالس على كرسي بين السماء والأرض فخرني
الملك فخرت بكسر الهمزة وسكون الفتن أخفت منه فخرجت إلى أعلى سبب الدرق فقلت لهم زمكوني زمكوني
فذكروا باللهاء فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر فأنذر ربك فذر ومايك فظهر عن الخامسة أو قصر ما والرحمن
فأخبرهم عن عمر ما قال أبو سلمة بن عبد الرحمن السند السابق والرحمن في الأوثان التي كان أهل الجاهلية يعبدونها
قال ثم تابع الوحي أنت خير الرحمن بقوله وهي أعيان الجبن وقوله حل ولا خلقي ولا في رب خلق الإنسان من علي
وبه قال حدثنا ابن بكير يروي عن عبد الله الصوفي قال حدثنا الليث بن سعد الإمام عن عيسى بن عبد الله بن جابر عن
الزهرى عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت أول ولاني رضي الله عنه أول ما بدئني به رسول الله صلى
عليه وسلم أي من الوحي الرقي بالصالحية ولا في ذكر الكعبة الصادة زاد في رواية في المنع وهي ثمانية والأربعون غنمة بالنبي
فجاءه الملك فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم واستنيط السهميل من هذا
الامر منقوت البسلة في قول النافعة لاند هذا الامر هو الذي نزل من القرآن قالوا موضع أمثاله أقل الغزل وقوله اقرأ ولا في باب
النسب إنما وربك الأكرم وبه قال حدثنا ولا في حديثي بالأفراد عبد الله بن محمد المسك كان حدثنا عبد الرحمن بن
ابن حاتم قال أخبرنا معمر بن سفيان عن الزهرى عن محمد بن مسلم بن شهاب عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن سعد بن أبي وقاص عن النبي صلى الله عليه وسلم في حديثي بالأفراد عيسى بن عبد الله بن جابر عن محمد بن مسلم بن شهاب الزهرى عن أنس
بالأفراد عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أو ما بدئني به رسول الله صلى الله عليه وسلم الرقي
الصادية ما نادى ولم يقل حتى النعم تم جلالة الملك جبريل فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علي
اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم الحديث اختص هذا باب بالنسب إلى النبي صلى الله عليه وسلم الذي علم بالقلم ثبت هذا
لا في ربه وبه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال حدثنا الليث بن سعد الإمام عن عيسى بن عبد الله بن جابر عن
شهاب الزهرى أنه قال سمعت عروة بن الزبير يقول قالت عائشة رضي الله عنها ما رجع النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم إلى خديجة فقال زمكوني زمكوني فذكر الحديث كما سبق باب قوله تعالى كلا لئن لم ينته
عمرى عليه من التكفر لنسفن بالناصية لينزلن بناصره إلى النار فاصية كاذبة خاطئة بالناصية وصفه بذلك
مجازاً إنما الملاء صاحبها وسقط ناصية الخ لا في ربه ثبت له فقد باب وبه قال حدثنا يحيى قال الزهري هو ما روى
أما الجعفر قال حدثنا عبد الرحمن بن حاتم عن معمر بن جابر عن أنس عن عبد الكريم بن مالك الخزازي بأبيهم المنجزة
والزاهي عن عكرمة أنه قال قال ابن عباس رضي الله عنهما قال أبو حميل عمرو بن هشام ولم يذكر ابن عباس الفضة فيصلي على
سماعه ذلك منه صلى الله عليه وسلم لأن رأيت محمداً يصلي عند النخلة لا طأن على عنقه فبلغ ذلك النبي صلى
عليه وسلم فقال عليه الصلاة والسلام لو فعله لأخذته الملائكة وإخرج الناسي من طبرني أبي حاتم عن أبي هريرة رضي
عنه عن جابر بن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما في آخره فلم يغياهم منه إلا وهو أبو حميل يركض على عقبه ويتقي بيده فيقول له مالك قال ابن جندب
وبينه لحنه من زاروه لا وحجة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو فعله لكانت له عضواً فأجابه أي أبع عبد الله
فيما وصله عبد الرحمن بن عوف في منتخب المسند له عمر بن خالد بن عبد الله بن شيوخ المؤلف عن عبد الله بن جهم
ابن عمرو بن نفيع العيين الرقي عن عبد الكريم بن جندب

سورة انا انزلناه

مكية ارممية وآيها حسن فغير ان رسول الله صلى الله عليه وآله في ليلة القدر + يقال المطلع بعد ان هو الطالع
والمطلع كخر من فله الكسائي الموضع الذي يطلع منه + انزلناه ولا يروى قال اياه الهاء كناية عن القرآن
قال الامام رحمه باصهاره من غير ذكر شهادة له بالساعة للعبية عن التبرج كما عطفه بان اسد الله اله أي قوله انا انزلناه
مخرج الجميع والمثل هو الله تعالى العرب تقول فعل الواحد فجعله بلفظ الجميع ليكون ولا يروى عن المستعمل ليس
الكتاب والولد والصحة تعرفون فقولهم المعظم لغة كتابية عليه السعافسي وتنت اما من قوله انا انزلناه لا يروى

سورة لم يكن

مكية ارممية وآيها ثمان + بسم الله الرحمن الرحيم ست لفظ سورة والسورة لا يروى منفردا أي من اهلان أي عام عليه
فيمنه أي القائمة دين القيمة اضاف الدين الى المقيت على تأويل الدين بالماله أو التمام تام السابعة لعلامة + يروى قال
حدثنا هيثم بن بشير الموحدة والسورة المستدرة سار قال حدثنا عن محمد بن جعفر قال حدثنا استعصم بن الجراح قال
سمعت قيادة بن عامر عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقرأ القرآن الا من كان له
امر ان يقرأ عليك لم يكن الذين كفروا من عبد التومدي ان الله امرني ان اقرأ عليك القرآن ان يقرأ عليه لم يكن الذين كفروا
اعل الكذب وراة العالم من جهة امره من بني حبيش بن ابي كعب بن النبي صلى الله عليه وسلم فقرأ عليه لم يكن وقرأ ما كان الذي
عند الله الحسيفة لا اله الا الله ولا اله الا الله ولا اله الا الله من يفعل حيلة في كبره وحصل اياه للتسوية به في ايه اقر العصابة فداخر
عليه صلى الله عليه وسلم مع عظيم منزلته كان عيرة فظن ان السورة له وقال المحاطس كبره واما فقرأ عليه صلى الله عليه وسلم حدة
السورة منبأ له وراة لا يقرأه لانه كان اشر على من يسود روي انه تعالى عنه فقرأه من من القرآن على كل ما اقره رسول الله صلى الله
عليه وسلم واستقل حماسه للصلاة والسلام وقال لكل منهما اصمت قال في واحد في السك فقرأ عليه الصلاة والسلام وصلى الله
فصمت عرفا وكما انظر الى الله فقرأوا عليه الصلاة والسلام بن محمد بن اناه فقال الله يا مكرم ان يقرأ ان يقرأ القرآن على سنة لرب
دواة احمد السليمانى واوداد وود مسلم فداخرت هذه السورة فقرأها عليه الصلاة والسلام فقرأها الاية والمداخره فقرأها وقال ان
عليه الصلاة والسلام وسماني لك قال عليه الصلاة والسلام نعم جيتي اتي رجلا وسير راو خشي عوا من التقصير في سلم
ذلك السعة وعدا في يوم في اسماء الصابرة حدثت في مخرج لفظه الله ليس قراءة لم يكن الذين كفروا وديقوا لاسرهم عدا في يوم في اسماء
ذلك في السنة حق روي القرآن في الحاد عباد الذين له حديث عن سعد بن + وبه قال احمد ثمان ولا يروى في حديث حسن بن حسان او علي بن
قال حدثنا الهام هو ابن يحيى عن قيادة بن عامر عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقرأ
امرني ان اقرأ عليك القرآن مطبق فداخرت هذه السورة فقرأها عليه الصلاة والسلام فقرأها الاية والمداخره فقرأها وقال ان
فداخرت هذه السورة فقرأها عليه الصلاة والسلام فقرأها الاية والمداخره فقرأها وقال ان
اني لم يكن الذين كفروا من عبد التومدي ان الله امرني ان اقرأ عليك القرآن ان يقرأ عليه لم يكن الذين كفروا
اسم له انا عبد الله محمد بن النعمان المداخر في يوم في اسماء الصابرة حدثت في مخرج لفظه الله ليس قراءة لم يكن الذين كفروا
كسبة ابيه واخي بان الصاروا عير نام متبعة من غيره وليس مما قال احمد ثمان ولا يروى في حديث حسن بن حسان او علي بن
قال احمد ثمان سعيد بن ابي عريفة بن ميمونة مفعلة فقرأه مصعبه وسعد الواد السائلة مفعلة عن قيادة بن عامر عن ابن مسعود
صالحك وسقط اس مالك لا يروى رضي الله عنه أني نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقرأ القرآن الا من كان له امر ان يقرأ عليك القرآن
أي عليك فقرأني عليك كيف قرأ ولا صلاة بن قوله انه فقرأ عليك وقرأه فقال ان في قراءة ان في قضي فقرأه رسول الله صلى الله
والسلام ان يقرأه على الصديقين فقرأ عليه فليعلمه حسن القراءة وجودها قال تارة سماني لك اسس لانه حقا ان يكون
ان يقرأ على كل من آمنه غير معين من جملة الاله استتبات في الحقايق قال نعم اني قد كنت عند رب

العالين قال صلى الله عليه وسلم نعم وذهبت دفع النجاسة والاراء فتاوعت بالدواع عيناه وفي الحديث استصباح المسلم
على أهل العلم وإن كان القاري أصل من القردة عليه * فائدة * بعدكم العلامة حسد من على أن طلمحة الهرجاس المعرف في الباب
للسابع عشر من كتابه النورانية المحيية في الآيات التحليلة في السبب التي تلي على العلم في المساطرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
إن اللامة المقرين المقرين لم يكن من جنس الله السموات والارض لا يدورون عن حقها كما قال والمهدية عليه
* إذا لم يلبث الارض من الزمان الهيا *

[illegible]

ثم يعلى مثقال خذرة خذرايرة ومن يعلى مثقال خذرة شرايرة قال ابن عباس صلى الله عليه وسلم من لم يكاف عن خذرة أو شرايرة
 في الدنيا إلا أراه الله أياها يوم القيامة فأما المؤمن فيرى حسنة وسنة فيغفر الله له سيئاته ويبيح بحسناته وأما
 الكافر فيرى حسنة حسنة محسنة ويعذب بسببها قال في نفع الغيب وهذا يساعده النظم والمعنى بالاسلوب + أما النظم
 فإن قوله فمن يعلى فضيل لما عقب من قوله بعد الناس شتاءا لولا العلم فريب الترائي بالأعمال جمع مضاف بقدر
 والاستغراق ويصدق الناس مقيد بقوله استأنا فبقيد أنهم على أن شتى للزوال في منازلهم من الجنة والنار بحسب
 المتقلبة ومن ثمة كانت الجنة ذات درجات والنار ذات درجات + وأما المعنى فإنما وردت لبيان الاستقصاء في
 الأعمال الجزاء عليه قوله تعالى ونضع الموازين القسط يوم القيامة الآية + وأما الأسلوب فإنما من الجوامع المحاورة لغزائير الصلوات

• والعاديات •

مكية أو مدنية وآية العشرة + والعاديات جمع عادية وهي التجارية ديرة والمعاد الجبل والاني ديرة والعاديات وله زيادة والعادية
 وقال مجاهد ما وصله الفرائي الكنوز هو الكفوس من كثرة النعمة كثر + يقال فأقرن به نفعا قال أبو عبد الله في قوله
 عباد أو قوله فأقرن عطف الفعل على الاسم لأن الاسم في تأويل الفعل وقوله غروصلة لال والضير في له للصبح أي فترن في وقت
 الصبح عباد أو للمكاف أي لم يجز له أن لا يلازم الآية له من الكافج روي أبو بكر الحاكم عن ابن عباس صلى الله عليه وسلم قال لعبد
 الله صلى الله عليه وسلم حبلا فلبس شمله الأياية خبرها فترن والعاديات صبيحا صبحت بأمر جليلها والميريات نزلت حديث الكجاة
 فأوردت جوارها فالميريات صبيحا صبحت القرم بدانة فأقرن به نفعا للزأب في سطن به جمعا صبحت القرم جميعا وفي أسناده
 ضعف + كحب الخبز أي من أجل حب الخبز فاللام تعليلية أي لأجل حب الخبز لئلا يشد يد أي الخيل وتيل لئلا يفر سبلان فيه
 ولقال للخيل شد يد وزاد في الكشاف مستشهد قال طرفة أرى الموت يعصم الزمان ويصطفى عتية حال الفاضل للشدة
 وقوله يعصم أي يحمي وعتية كل شئ أقره والفاضل الصل الذي جاوز الحد في الجمل يقول أرى الموت يحمي الزمان الناس ذكرهم الأهل
 التي يصون بها + حصل أي ميز وقيل جمع في الصف أي أظهر محصلا جمعا كما طهار اللب من القشر

• سورة الفارعة •

مكية وآية عشرة سقطت لاني + كالفراس المبشور أي لغزو الجراد ركب بعضه بعضا كذا
 الناس يوم القيامة يحول بعضهم في بعض وأما شبه الناس بذلك عند البعث فأن الفرائس إذا نزلت يجرى
 الحجة واحدة على كل واحدة يذبح بال غير حجة الأخرى فذلك مبدل التشبيه على أن الناس في البعث يفرعون في
 كل واحد غير حجة الأخرى قال المذرف في تشبيه الناس بالفرائس سبلانات شئ منهما الطيش الذي يلحقهم و
 انفسارهم في الأرض ولا كواب بعضهم بعضا وكثرة الضعف والذلة والهمي من غيرة هاب والقصد إلى الداعي
 من كل جملة والتطير إلى النار + كالعهن أي كالوان العهن أي المختلفة قاله الفراء وقر أعبد الله بن
 مسعود رضي الله عنه كالصوف يعني أن الجبال تنقرن أجزاءها في لك اليوم حتى نصير كالصوف المنطرا عند
 البندف وإذا كان هذا تأويل الفارعة في الجبال العظيمة الصلدة فليست حال الإنسان الضعيف عند سماع صوت
 الفارعة وسقط لاني ذكر كالعن الخ

• سورة الهالم •

مكية أو مدنية وآية ثمان + بسم الله الرحمن الرحيم ثبت السبعة لاني ذكر لسورة + وقال ابن عباس رضي الله
 عنهما فينا وصله ابن المنذر المتكافئ من الأموال والأولاد أي شغلكم ذلك عن طاعة الله

• سورة والعص •

مكية وآية ثلاث + وقال مجيبي من زيادة الفراء العصر هو الدهر أقسم به تعالى أي بالدهر لاشتماله على

قوله غير صلة
 بجمله وصون
 لفظة غير كما

الاعاجيب والعبر وقيل القدي وروى العرعري ثبت البسلة لاني ذكرها لعمر الثاني وسقط له وقال يحيى

+ سورة ويل لكل همزة +

سكية وآيها منع + والهمزة والهمزة فيما قاله ابن عباس المشاورون بالنسبة المفقدة بين الهمزة وقيل الهمزة الذي يربك في
البيع الهمزة الذي يربك في الوجه + بسم الله الرحمن الرحيم ثبت البسلة لاني ذكرها سورة + الحطمة اسم النار مثل سكر
لظن قيل اسم النار الثالثة منها واسميت حطة لانها تحطم العظام وتكسر جوارها والمعنى ايها الهمزة والهمزة الذي يأكل اللحم
وتكسر من ارضهم ان راء ك الحطمة التي تأكل لحوم الناس وعظامهم وتكسر العظام

+ المقربة +

سكية وآيها منع سقط لاني قاله قال مجاهد لم تراه قال لم تعلم يا محمد وانما قال ذلك لانه صلى الله عليه وسلم
لم يترك قصة اصحاب الفيل لان من له عليه الصلاة والسلام في تلك السنة وهو ان لم يشهد حافدا شاهدا تارحا
وشيع بالتوازي اجدا كما كانه ولما هذا ثابت لاني عن المستعمل ليرى من يسيدها حافدا لغواب اسقاط قوله قال مجاهد
قال مجاهد بما وصله الفرياني عنه ابا بيل اي مستأجرة مجمعة ثبت نظير لانه اسم جمع قال ابن عباس رضي الله عنهما كان
طيرا لم يخرجه والتمس كالتف والكلاب وقيل عير في ذلك وابا بيل قيل لا واحد له كاساطير وقيل احاد ابو الحول وعجليل وقيل
وقال ابن عباس رضي الله عنهما فاما وصله الطبري في قوله تعالى من سجيل هي سنك بفتح السين للهمزة وبدا لاني
السكنة كان مكتوبة بحجر وكل تكسر ككاف وبدا لاني الطين فادرسى معرب وقيل السجيل الدواب الذي كتب فيه عدد
الكفار والمعنى ترميم حجارة من حلة العذاب المكتوب المدون مكتوب الله في ذلك الكتاب لا يلا ف قرئ
سكية وآيها اربع ولا في رسة لا يلا في سقط لفظ قرئ + وقال مجاهد بما وصله الفرياني لا يلا في الفواخذ
لا لاحتال فلا يفسق عليهم في الشتاء الى اليمين ولا في الصيف الى الشمال في كل عام فيستعينون بالرحلين لاجابة على القاء
همزة لخدمة البيت الذي هو مخزنهم وفي متعلق هذه الهمزة اوجه فقل بسايقها لان الله تعالى كراما عظيم نعمه عليهم
فيما صنع والحجبة فيعلم كعصف ما كولى لا يلا في قرئ اي اهلك اصحاب الفيل لبقى قرئ وما لوزاوي في يد انما في
ان سورة واحدة وقيل مقفلة بمقدرة راي اعجب النحوي على قرئ وقيل فيلجدا وانما دخلت القاء لما في الكلام من معنى
الشرط فان لم يعبدوه لسائر نعمه فيلجده لانهم كانوا انما اظهر نعمه عليهم + وامنهم اي من كل عبد وطع في محرم
وقيل امنهم من الجحاد فلا يصيبهم سلبهم وقيل يحترق صلى الله عليه وسلم

+ ارايت +

سكية او مدنية وآيها سبع ولا في رسة ارايت + وقال ابن عبيدة سفيان فادرس في يسيدها لا يلا في النحوي على قرئ
وعند في رسة مقدم على رسة ارايت وهو الصواب ان شاء الله تعالى + وقال مجاهد يدع يدفع الى اليمين عن حقه يقال هو
من جععت يدعون اي يدعون به ساهون اي الا هو عن الصلاة بما رواه والمكون هو المكون كله كالحقصة
والدلو وقال بعض العرب فيما حكاه الفراء الماشو الماء قال كرمه اعلاها الزكاة المفروضة وادناها عارية للمالك كالتخل
والفراء الدلو والارفة

+ سورة انا اعطيناك الكوثر +

سكية او مدنية وآيها ثلاث وثبت لاني لفظ سورة + وقال ابن عباس رضي الله عنهما فيما وصله ابن مرون في قوله تعالى انك
اي عدوك وسقط المعنى وقال ابن عباس فقط + وبه قال احمد بن ادم بن ابياس قال حدثنا شيبان بن عبد الرحمن التيمي مولى
ابو سارية التيمي نزل الوفاء قال حدثنا ولا في رسة قتادة بن عامر عن انس رضي الله عنه انه قال ما عرج بالحق
صلى الله عليه وسلم الى السماء قال انبت على نهر حافاة تجفف الفلح جانباه قباب اللؤلؤ فيجوف ولا في رسة حافاة
سما هذا يا جبريل قال حدثنا الكوثر زاد البيهقي الذي اعطاك ربك فاعطى الملك مبداء فاستخرج من طينه مسكك اذفر

+ سورة اذ جاء نصر الله +

مدينة وآيات ثلاث + بسم الله الرحمن الرحيم سقطت القبلة لغزاف روتبت لفظ سورة له + وبه قال حدثنا الحسن
ابن الربيع بن بفتح الراء ابن خنيس السلمي الكوفي قال حدثنا ابو الاحوص سلام بن سليم عن الاعمش سليمان عن ابي الضحى
مسلم بن ميمون عن مسروق بن حواري البجلي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم
حلاة بعد ان نزلت عليه اذ جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها في الصلاة سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفر
لنا هذا الموضع او استغفارا لعملة او استغفارا لعملة وقد تم التسليم ثم التزم على الاستغفار على طريقة النزول من الحان الى الحان
وحدثنا الحديث مذموم في باب التسليم والدلالة في السجود من كفاي الصلاة + وبه قال حدثنا عثمان بن ابي شبة قال حدثنا
عمر بن عبد الحميد عن منصور بن حواري البجلي عن ابي الضحى مسلم بن ميمون عن مسروق بن حواري البجلي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكبر في سجود السجدة اذ جاء نصر الله ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك
اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يا ابا القحطان يدل ما امره من التسليم والتعبد والاستغفار في قوله تعالى
تسجدوا لله واستغفروا في اشرف الاوقات والاعمال + هذا باب بالتبوي في قوله تعالى وادب الناس يدخلون في دينك
اي الاسلام اذ جاء اعمات بعد ما كان يدخل فيه واحد واحد ذلك بعد دفع مكة وجاء العرب من انظار الارض من طائفتين
ما في احمل من اهل مكة يدخلون وتبث لغضاب الكوفة + وبه قال حدثنا عبد الله بن ابي شبة اخو عثمان قال حدثنا
عبد الرحمن بن مهدي عن عيسى بن النخعي قال حدثنا اسحاق بن عيسى بن ابي ثابت قيس قال حدثنا
دعبل الاسدي مولا حم الكوفي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما ان عمر رضي الله عنه سألهم ايا شيئا
الربية الاقضية ان شاء الله تعالى عن قوله تعالى اذ جاء نصر الله والفتح قالوا ايا الاشياخ في قوله المداين والقصور قال عمر
ما تقول يا ابن عباس قال اقول اجل وصل بالتبوي فيما مضى لمحمد صلى الله عليه وسلم فبث له نفسه بغير التبوي
وكسر اليدين مبينا للفتور من غير التبوي بغيره اذ افزع مرقته واخبر به + قوله فسبح ولا يغربا بالتبوي ايق قوله تعالى
صبر ربك اياي متلبا بجمدة واستغفره انه كان ثوبا تابا على العباد اياي رجا عليهم بالمغفرة ويقول التوبة والتواب
من الناس المتأثرب من الذنب الذي انزله تاله الغزاة + وبه قال حدثنا موسى بن اسحاق السبيعي قال حدثنا
الوليد بن المغيرة عن ابي بشر جعفر بن ابي حشبة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان عمر رضي الله عنه
يدخلني عليه في مجلسه مع اشياخ بدر الذين شهدوا وقعة ميمون المهاجرين والانصار فكان بعضهم بالمرقطة
النون وهو عبد الرحمن بن عوف أحد الصغار ثم صرح به في علامات النبوة وجعل غضب في نفسه فقال لعمري دخل احد هذا
اي عادتك ان تدخل الناس عليك على قدمه مناز لوجه المسافة ولنا انباء مثله في الحسن فلم تدخلهم فقال عمر انه اياي
حباس من حيث علمت من جهة قرابته من رسول الله صلى الله عليه وسلم او من جهة ذكائه وزيادة معرفته وعبد الله لا ياف
اي له لسانا سؤالا وقد لا يوافي ولا يرضى عن النبي صلى الله عليه وسلم في علمهم من عا جند في الغزاة ايق علم ابن عباس ولا يرد
عن الكسبة في ذكائه ذات يوم فادخله معهم اوسع الاشياخ في نزوة الفتح فقام ذات يوم ودناي معهم فارتب
بهم الرأه وكسر الهمة اياي ما ظننت ولا في رفارضة تكسر الرأه وسكون للمودة انه دعاني في مثل ذلك يوم من مثل ما راي
موسى بن الوليد وعند ابن سعد فقال اما اني سأريكم اليوم ما ترون في به فضيلة ثم قال لهم ما تقولون في قول الله تعالى
عز وجل بدل قوله تعالى اذ جاء نصر الله والفتح فقال بعضهم امرنا نحن ولاي ان نخذل الله ونستغفر اذ انزل
بهم النون على عدونا وفتح علينا وفي الباب السابق قالوا في قوله المداين والقصور وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقام
عمر الى ذلك فقال يا ابن عباس فقلت لا فقال فما تقول عندك من اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه ولا في
علمه بتقديده الام واسقاط الهمة قال اذ جاء نصر الله والفتح وذلك علامة احكام وعند ابن سعد في حديث

في الموت فسلم محمد بك واستغفره انه كان قوا بالان للاه بالاشعاع ريد على نون الاصل وكان صلي الله عليه وسلم
 بعد ذلك لما تكبر من قول سبحان الله وحده استغفر الله واوبى عليه فقال عمر بن الخطاب صلى الله عليه وسلم ما اعلم منها
 الا ما تقول زاد احمد فقال عمر فليكن نكوي نقي على حث ما نزل

في سورة نبت يدا أبي لهب ونب

مكية وآدم في سفيق قوله رب لا يؤدبني له سورة واستدلوا على النبي في قوله نبت يدا أبي لهب عمار الان اكد الاله
 نزلوا سماوان كان الملاحمة المدعو عليه وقوله نبت دعا وبنا احيار أي وقد وقع ملاحم عليه به او كلاهما دعاء ويكوفي
 هذا شبه من معنى العام بدين الحاصل ان الذين هم وان كان حقيقة الديدان عبرة فانه في الدرر قال الامام جواس يروى بالادب
 حلاك عمله وبالداني حلاك نفسه ووجهه ان الزمان سبي اصلية نفسه وعمله فاستدركه تعالى به من الامرين ويروى
 قوله ما اعني عنه ماله وما كسب اشارته الى حلاك عمله وقوله نسيب في اوقات لها اشارته الى حلاك نفسه بسم الله الرحمن الرحيم
 اكد الان في دو سفت لغيره + تباب في قوله عرجل ساكبد عن الذي تبارح صبران + تنبيب في قوله تعالى وما اذكري
 غير تنبيب تد مير + وه قال حد ثنا يوسف بن موسى بن اسد القطار القوي قال حد ثنا ابو اسامة حماد بن
 اسامة قال حد ثنا الاعمش سليمان بن مهران قال حد ثنا عوف بن مرة ثني لعد من مرة نعم الميم وسد بالراه ابي
 عد الله القوي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما نزلت واذا نذر عسير ذلك الاقربين
 ورحم طوك منهم المخلصين فسر قوله عسير ذلك او قراءة شادة فراه ابن عباس ثم سمعت تلاوته يخرج رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فكسر ي صعد فمتهف اي صاح يا صاح يا صاح لساكني لهام واليو بسية فله
 هو لها المسنبت واصلا لها صاحو للعادة لانهم اكد ما رايد يرون في الصلح وكان الغافل يا صاح يا صاح يقول قد عتبت
 ما هير للعد فقالوا يا عوف بن مهران من هذا اي فيقول ما عتبت فاجتمع اليه فقال لهم ارايتم ان اخبركم ان اخيرا اي
 صكرا يخرج من سفيق هذا الجبل اسداه حبت يسفح ماله الكنتهم مقصد في اصله مصدق في سقطت الدين لاصاة
 ياه المتكلمة ادعت ياه الجمع ويايهم للكنهم قالوا ما اجر بنا عليك كذا قال فاني نذري صد لم يبن بكن عذاب سدل يدا أبي لهب
 لانه الله بنا لك نسيب المصدا ما رعد اي المراك الله هلاكا وحرا ما صجعتنا الا لهما ولا في عن السعد لهدا حفسا
 ثم قام صلات الله وسلامه عليه فنزلت نبت يدا أبي لهب وتب سفة دت لان رو قد نب كذا قراها الاعمش
 وفي رواية ابا عمار في قوله ما عني به عليه ولم يدر ان ابن عباس في القصة + قوله وتب ولا في راب بالنسبة اليه قوله عرجل وتب
 ما اعني عنه ماله وما كسب ما الاول في فبقوا استغفرهم انكار وعلى الذي نكر مصورة المحل ما عني اي في نقي اعلى المال وقد
 لان لم يصدر الكلام والنية معنى الذي والعائد محمد وروى مصدرة اي كسه + وه قال حد ثنا محمد بن سلام السلي في يوم سبكت
 قال اخبرني ابو معاوية عن محمد بن جهم والحمد لله والراي العتير الصبر قال حد ثنا الاعمش سليمان بن مهران عن عمر بن مرة الثني لعد في يوم
 واليم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لما نزلت واذا نذر عسير ذلك الاقربين
 فصعد الجبل نسي الصفا وقي عليه فنادى يا صاح يا صاح فاجتعت اليه قريش فقال ارايتم ان اخبركم ان اخيرا اي
 ان العبد مضيقكم وممسكم انتم بضد قوني ولا في وضد قوني قالوا نعم فاني نذري صد لم يبن بكن عذاب
 سدل يدا أبي لهب فقالوا يا عوف بن مهران من هذا اي فيقول ما عتبت فاجتمع اليه فقالوا نعم فاني نذري صد لم يبن بكن عذاب
 في سورة الشعراء سائر اي بعينه فانزل الله عز وجل نبت يدا أبي لهب وتب اخرجني حثرة عملته وعة الجبان بنبر بعض
 قوله سبكت يداي عن رباب التوبن في قوله تعالى سبكت يداي عن رباب التوبن في قوله تعالى سبكت يداي عن رباب التوبن في قوله تعالى
 حفص بن عياض قال حد ثنا الاعمش سليمان بن مهران عن عمر بن مرة الثني لعد في يوم سبكت يداي عن رباب التوبن في قوله تعالى
 الله الله صلى الله عليه وسلم على صدا واجتمع اليه قالوا اني اجد فيكم نسيب يداي عن رباب التوبن في قوله تعالى سبكت يداي عن رباب التوبن في قوله تعالى

وأما الذكر الشاهد في المصنف فانه كان يرى ان لا يثبت في المصنف شيء الا ان كان النبي صلى الله عليه وسلم اذن في كتابته فيكون قد
لم يبلغنا ما اذن في ذلك فليس فيه خبر فمما اشتهر بالرواية السابقة المصنف ان في هذا القول انهما يستأنسان كتابته الله
بما كان من لفظ ذا باله على المصنف ففرضي التأويل الذي ذكره الله في قوله تعالى وحسبنا الله نعم الوكيل فلهذا لم يثبت عليه وسلم ولم يتوان
عنه ثم لم يقدّر وجه من قوله ذلك الى قول الجماعة فقد لمج الصيغة عليه ما وثبوا في المساحف التي تعتبرها الى السائر لا كاف

سورة قل اعوذ برب الناس

بسم الله الرحمن الرحيم قل أعوذ برب الناس
ملكه أو ربه أو يهاست فان قلت انه تعالى رب جميع العالمين فلم يخص الناس جميعا بشرهم او لان الناس رب الناس وسقط
لفظ سورة فمما ذكر في روى عن ابن عباس قال في قوله قل أعوذ برب الناس الوساوس اذا اول بضم الواو وكسر اللام
حلتها الشيطان اقامت منه السقايق بان الحروف في اللفظ فحسن اذ اخرج وانقبض فقال الصنعا في الاول في خمسة
خمس وان سلمت اللفظة من كونها لفظ التمجيد فالصنعة في اللفظ من كونها لفظ التمجيد وطحنه بأبجدية في خاصية
فاذا ذكر الله عز وجل وجازب واذا لم يذكر الله ضم اوله وفيما له فعول ثبت على قلبه والتعبد بربنا في قوله
استاده الى ابن عباس ضعيف أخرجه الطبراني وخبره وأخرجه ابن مردويه من جهة أخرى عن ابن عباس قال الوساوس الشيطان
يولد الى يهود والنسواس على قلبه فهو يصره حيث شاء فاذا ذكر الله فحسن اذا غفل ختم على قلبه فيسوس من عند سجين
منصوص من طريق عروة بن روى قال قال علي عليه الصلاة والسلام به أن يريه موضع الشيطان من ابن آدم فانه فاذا راى
مثل رأس الحجة وانحسر رأسه على قمة القلب فاذا ذكر العبد برب فحسن فاذا ذكره فحسن فانه وقوته وقوله في يسوس في صدره الناس من
يخص بني آدم او يسمي آدم والجميع فيه في قوله لا يكون قد غفل في لفظ الناس تعليما به وبه قال من شاعني ابن عبد الله الذي
قال من شافنيان بن عبيدة قال حدثنا عبد بن بن أبي ليابة بضم اللام ومن الموصوفين في الضمير في قوله لا يكون
من بن جليل قال سمعان وحدثنا ايضا عاصم بن ابان بن الجود عن زاذبه قال سألت ابان بن جعب قلت لربنا
ابا المنذر في كنية ابان ان حاله في الدين ابن مسعود عن عبد الله يقول لا وكذا يعني ان المؤمن ليس من القر
كامل الصريح به في حديث وقال في سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهما فقال لي قبل لي بلسان جبريل
ولا في فقال لي فقلت كما قال في قال في قصي يقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعلم وذا ما اختلف
فيه ثم ارفع اختلافه ووقع الاجماع عليه فلو انكر ان اليوم فرائض كثر في مسلم من حديث عقبة بن عامر قال قال رسول الله
الله عليه وسلم ان آيات كانت من اليلة في مثلهن قطع اعوذ برب الفلق وقال اعوذ برب الناس عن ايضا امر في رسول الله
عليه وسلم ان اقرأ بالمعوذات في كل صلاة مره او اثنى اود والتوكل في عند السامعي عنه ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم
قرأ بها في صلاة الصبح وقدر في ذلك من طريق قد تغير النسخ في لفظ الوساوس والله الموفق للصواب ثم التفسير والله اعلم
باسم الرحمن في يوم الاثنين عاشر من شعبان سنة عشر وتسعمائة احسن الله تعالى منه وكرمه حافظا للمسلمين في هذا
هذا كل ممتد ويسر اكمال من الجرح ونفع به وجعله خالصا لوجه الكريم آسن به تعالى لك فانه احفظ الجسد الكريم الرزق
الجميع وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم افضل الصلاة واسم التسليم آمين

بسم الله الرحمن الرحيم كتاب فضائل القرآن
والفائز او بكر الى الله لا فضل للجنة على احد من الا فضل للشر بنقص الفضول كلام الله حقيقة واما لا فضل فيه وقال في
بالا فضيلة لفظ ابراهيم لا جازيت لحد اعظم سورة في القرآن ثم اختلف فقال قوم الفضل المصالح العظم والخير والثواب وقا
الذين ان اللفظ وان ما تضمنه آية الكريم في سورة الاحق وسورة الاحق من ان يكون في قوله تعالى في سعة ليس موجودا
في بيت يرا الى لوب والتفصيل بالحق في الجنة وكثيرا لا من حيث الصفة وقال الجويني من قال ان قول الله اعد اليه من تبتيد
ابن لوب يحل المقابلة بين ذكر الله وذكر ابن لوب وبين التوحيد الذي هو على الكافر من قولك خير معين بل ينبغي ان يقال

قوله من الناس
في النسخ وانه و
لعله من الناس
فقد اراه

أنزل بلباسهم أى سعة ففعلوا ما أمرهم به عثمان + وهذا الحديث مر في باب من حل القرآن بلباس من ينسج المنسج
 + وبه فاحد ثنا أبو نعيم الفضل بن دكين قال حدثنا همام بنغ الحناء والميم المشقة + ابن يحيى بن زيار العوذى بنغ العير
 الممثلة وسكون الواو وكسر الهمزة فاحد ثنا عطاء بن ابي رباح وقال وفي نسخة ح وقال مسدد بن هرون مسدد
 حدثنا يحيى بن سعيد القطان سفيان بن عيينة عن ابن جريج عن عبد الملك بن عبد العزيز قال قال الخبرى بالافراد
 عطاء بن ابي رباح المذكور قال الخبرى بالافراد أيضا صفوان بن يحيى بن ابي ابية ان ابا يعلى كان يقول ليتنى ارى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين ينزل بفم اوله وفتح ثالثه عليه الوحى رفع مقول عاب عن الفاعل لا يرفع اوله
 وكسر ثلثه فلما كان النبي صلى الله عليه وسلم بالجعرانة بكس الحميم وسكون العين الممثلة وقد تسمر شدة الراء من غير
 من مكة أحد من ائمة الاحرام وعليه ثوب قد اخل عليه بفتح الميم والطاء المعجمة ومعه ناس من الانصار الحمري ومعه
 الناس من اصحابه اذ جاءه رجل فالى للقدمة حكى ابن خنوص الذيل ان اسبه عطاء بن منبه وعزاه لتفسير الطبري
 وفيه نظم قال ابن جرير اخبرني بن منبه وفي السقاء للفاضي عاصم بن شاذان اسبه عمر بن سواد والصبوب انه يعلى بن ابي
 راوى الحديث كما اخبرني الطحاوى من حديث سبعة عن قتادة عن عطاء بن ابي رباح ان رجلا يقلل يعلى بن ابي ابية اكرم وعليه حبة متمضم
 بلاضاد والهاء المجتبتين مطبوع بطيب فقال يا رسول الله كيف ترى في رجل اكرم أى بفتح ثاني الف في حبة رجل اكرم
 تلطخ بطيب فظن النبي صلى الله عليه وسلم ساعة فجماعة الوحى فاستأمر الى يعلى أن لا يذرع عن الحمري ابا يعلى
 فجماد يعلى فادخل باسمه ليرى النبي صلى الله عليه وسلم حال نزول الوحى فاذا هو عليه الصلاة والسلام من الوجه
 بكسر العين المعجمة وتشديد الطاء الممثلة يتردد صوت نفسه من شدة فعل الوحى كذلك ساعدته سترى بنم السيل الممثلة
 وتشديد الراء المكسوة او كسفت عنه مكان جيدة من شدة فعل الوحى فقال ابن الذي يسألني عن العرف انفا والتميم
 الرجل بنم التاء مبني للمفعول يخبر به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له اما التظيف الذي بك فاغسله ثلاثا
 صرات ملقوله ثلاث مرات من جملة مقوله عليه الصلاة والسلام فيكون شاقا تكرار الفضل ثلاثا وانما
 فيه قال اى قال له عليه الصلاة والسلام ثلاث مرات اغسله فلا يكون نصاعلي التثنية
 وسبق من قبل ذلك في الحج واما الجبة فانزعها عنك ثم اصنع في عمرتك كما تصنع في
 حجتك من الطواف والسعي والحاق والاحزاب عن محذورات الاحرام + وهذا الحديث صورته المرسلة الى صفوان بن ابي
 ماحظه في وقدر سانه في كتاب العروة من الحج بالاسناد المذكور هناك ابن خنوص فقال فيه عن صفوان بن ابي رباح عن ابيه وضعه انه
 سانه هناك لفظ رواية ابن جريج + في رايحه دخول هذا الحديث هنا التنبيه على ان الراوى بالقرآن السنة على صفة واحدة و
 لسان واحد + باب جمع القرآن في الصفف ثم جمع تلك الصفف في الصفف ثم جمع تلك الصفف في الصفف ثم جمع تلك الصفف في الصفف
 وسلم حبه في صفف واحد لان النسخ كان في رجل حبه فارجحه ثم رقت ثلاثة وعشرون الى الابد والافتقار فصفقه الله تعالى
 في القبول الى افضله من النسخ وكان النافذ في الممنوع والجمع في الصفف في الصدوق في النسخ في الصفف في عثمان وذكر القرآن
 مكة مكتوب في عهد رسول الله عليه وسلم لكنه غير صحيح وفي وضع واحد لا مره بالسجود وبه قال احمد بن حنبل بن ابي اسحاق بن
 ابراهيم بن سعد بن بكير بن الزهرى لقوى انه قال حدثنا ابن شهاب عن محمد بن مسلم الزهرى عن عبد بن السباق بنم
 الدين بن عيسى انه قال في الشياق يقع الثنين للممثلة وتشديد الراء في المدق النافذ ان يزيد بن ثابت رضي الله عنه قال
 ارسل الى بنشد يدا اليه ابو بكر الصديق رضي الله عنه مقبل أى عقب مثل اهل العمامة اى من قبل يمين الصلابة وفيه
 مسيلما للذال اى الشق وفيه ثم يد ثلثه عليه الصلاة والسلام بارئ لا كثير من الرب فثله الله وقلة بالجيش الذي جبره
 رضي الله عنه وقل سبيل الصلابة من سبيله اذ كان في الحظا رضي الله عنه وقال ابو بكر رضي الله عنه ان عليا في فضل القرآن
 قد استمر السبيل لثمة وللزينة والهاء للممثلة والراء للشد المفعول المشدود يوم رقة اليامة بفتح الراء فيهم رواية عن ابن

[illegible]

تحتية اخرى مجمعة وقد تنقل مدينة عطية بين بلاد الروم وبلاد قزوين من ارض الروم قال ابن السمعاني يربح بحسبها
 وطيب حوائها وكثرة سياحها وتجرها النمل واذا من بيجان واما اهل الشام ان يجمعوا مع ولادى الكشمير في اهل العراق في
 مردها وفتحها وادريسان بفتح الهمزة وسكون الدال الحجة وفتح الراء وكسر الواو وسكون التحتية وفتح الجيم وفتح اللام في ذوات
 في مع ياتون ففتح قوم الدال وسكون الراء ومد آخره الهمزة مع فكت وروى عن الهليلب ولا اعرف للهليلب هذا انهم بيجان بفتح الراء
 وسكون الدال فيلتي ساكنان كسر الهمزة ياء ساكنة ولاء موحدة مفتوحة وحيم والفت وروى عن اسم اعنت فيه خمس من اهل
 الهمزة والعرقيف والتأديت والتركيب وسمي الالف والواو وهو قديم واسع ومن مشهور ومنه تيزو وهو متع جليل ومملكة
 عظيمة وحديث واسعة وفي العجوة لا يتجاوز السالك فيها الى اهل اناطolia بلاد الشام حارة تحت انقارام ابن قزوين واسطها صليح
 الوجي هو حاولم لغة يقال لها الاخرية لا يفهمها غيرهم وفي اهلها اليرح حصر حاملها الا ان الجبل يعلو على طاعهم وهي بلاد قزوين
 عرب مابلخت قط من مشه فيها بلد لك التمدن تها عراب واصفقت اولاً في ايام عمر بن الخطاب فكان نفع المديون من عبدة التتق واليها
 الكوفة ومعه كتاب الجديد بن النايح لاية اذ من بيجان فخر عليه الكتاب بها وند فسار منها الى اذ من بيجان جيش كثير
 حفاك المسلوب فالاستد يداش ان الميزان صليح جديدة على ثمانية ائت درهم على ان لا يقل منهم احد ولا يسببه ولا يهدم
 بيت نازم من اهل المدينة وروى عنه من فملى اذ من بيجان لما استعمل عثمان بن عفان الوليد بن عتبة على الدعوة عن عتبة بن زبارة
 من اذ من بيجان منقضي اذ من بيجان الوليد بن عتبة سبعة عشر وكان جديدة من حلة من خزامة فافزع احد رقة اخذوا
 في القرارة فقلل جديدة لعثمان يا امير المؤمنين امرك هذه الامة الحميدة قبل ان يخلقوا في الكتاب الى الامن
 لاختلاف اليموي والمضاري والوزارة والاخل في رعاية عارة بن خزامة قال يا امير المؤمنين اذكرت الناس قال
 وما ذلك قال خروت مرج ارميدية فاداهل الشام يفرهون بقرارة ابي كعب واقرن بالم يبيع اهل العراق واذا اهل العراق يفرهون
 لقرارة ابن مسعود بياقون بالم يبيع اهل الشام فيكره بعضهم بعضا وروى اس ابي اود باسناد صحيح من طريق سويد بن غفلة قال قال
 لا تقولوا في حقنا الا خيرا فاننا ما فعل الذي فعل المصاحف الا نحن ما فعلنا قال ما تقولون في حقنا القرارة وقد بلغني ان بعضكم يقول
 قرارة في حوز قرارة وهذا كيد ان يكون كما قلنا ياتون في ارضي من جمع الناس معصفا واحدا لا يكون قرارة ولا اختلاط
 ما رايت فارس عثمان الى حفصة رضي الله عنها ان اسر على النبا المصنف الثمان اويكر امره يد بجمها فتسخرها في
 المصاحف ثم نزلها اليك فارسلت بها حفصة الى عثمان فامر به زيد بن ثابت وعبد الله بن المزني وسعيد بن
 العاص العوفي وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام وفي ثلث للثلاث ابي اود من طريق عبد بن سديد اثنى عشر رجلا من
 والادباء منهم ابي سفيان وفي رواية مصعب بن سعد قال قال عثمان من اكتب الناس قالوا كات رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن ثابت
 قالوا في الناس اعرب وفي رواية فاصع والواسع بن العاص قال عثمان ليليل سعيد وليكتب زيد ووقع عند ابي ابي ودود نسبة
 جماعة من كتب او امل منهم مالك بن ابي عامر بن مالك بن انس وكتبهم اقلح واين بن كعب وادس بن مالك وعبد الله بن عباس
 فنسخيها الى المصاحف في المصاحف فونك بعدل قال عثمان للرجل القريشيين الثلاثة سعيد بن عبد الله وعبد الرحمن
 لان الاقل مني والثاني اسد والثالث حمز وحي وكلها من بني قريظة اذ اختلفتم انتم وزيد بن ثابت في مني من القرآن
 ابي من بيته فاكتمت بلسان قريش فانما نزل محضه بلسانهم ابي بلغتهم ففعلوا ذلك كما امرهم حتى اذا نسخوا
 المصاحف في المصاحف روى عثمان المصاحف الى حفصة فكانت عندها حتى انيت فخذها من ابي حنبل كان اميرا
 على المدينة من قبل معاوية فامر بها فسقطت وقال ما فعلت هذا الا في خشيت ان يخال بالثمن فمالي ان ياتيها
 مهتاب رواها بن ابي اود وغيره فارسل عثمان الى كل ابي مصنف مما نسخوا وكانت خمسة على التمام فارسل
 اربعة واسمك واحدا وقال الدال في المنع ان العلماء انما اربعة اهل واحد للمدينة وآخر للمدينة وآخر للشام وترك واحد
 عنه وقالوا حاتم فيارواه عنه ابن ابي داود كتب سبعة مصاحف الى مكة والشام واليمن والبحرين المدينة

بالجاء الموصلة والزاج محمد بن ميثم السكوني الرزدي عن الأعشى سليمان بن مهران عن شقيق أوائل ابن سبطه أنه قال قال
عبد الله بن مسعود قد علمت ولا أصلي أن عساكر بعد تعلقت النظائر أي أسرى المقاتلة في المعاني كالوعظلة أو الحكم والقصص
أو أسرى المتقاربة في الطول أو القصر التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ من أنشد اثنين في كل ركعة ولا يذ
على الكتيبة يها ساقط لفظ كل وفي نسخة اثنين في كل ركعة بأسقاط الجاء فقام عبد الله بن مسعود من مجلسه ودخل
بينه ودخل معه علقمة بن قيس الخثمي وخرج علقمة المذني فساكناء عنها فقال عشرين سورة من أول الفصل
على ألف مصحف ابن مسعود آخره من الحواميم ولا يذ من الحواميم الدخان وعنه بقية لوني ولابن خزيمة من طريق
ابن خالد الأحمري الأعشى مثل هذا الحديث وزاد ما لا أعرف أن له من الحواميم آخره من الحواميم الفصل تحت الألف
لست منه نعم يصح من أحد الألف في هذا الفصل وقد مر في باب الجمع بين السورتين في ركعة من كتاب الصلاة شرح السور الثماني
فيما أخرجه أبو داود وفي الحديث دليل على أن ألف مصحف ابن مسعود جعل غير التأليف للضاني ولم يكن على ترتيب الترتيب
وقال ابن مسعود على أن ألف التأليف كان على ترتيب المذني ثم قال المذني ثم المذني ثم المذني ثم المذني ثم المذني
ترتيب المصنف العثماني كان باختياره من الضعيفة أو توقيفاً من السليبة الأولى الجمهور ومنهم القاصي أبو بكر بن الطيب فيما
اهتموا واستقر عليه رأيهم من قبله وأنه في من ذلك الأئمة بعده وذهبت طائفة إلى الثاني في الخلاف لفظي إلى الثاني
بالأول يقول أنه ومن اليم ذلك لعدم باسماً قوله ومن في كل ركعة ثلاث قال الإمام مالك وأما ألف القرآن على ما كان في
يحيى من النبي صلى الله عليه وسلم وهناك قول ثالث وهو أن كثيراً من السورتين كان علم ترتيبه في حياته صلى الله عليه
كما السبع الطول والحواميم والمفضل ذكره أقره الزهرابي البقرة وأل عمران وإلى هذا ما أن عطية وقال بعضهم لترتيب
وضع السور في المصحف أشياء نظم على أنه توقيفي صادر عن جليله لحد ما حسب الحديث في الحواميم وأما ما لم ينفذ
السور لأخر ما قبلها كما أخرجه محمد بن الحسن وأل البقرة وآل عمران في اللفظ كخزيت وأل الاخلاص وألها المشابهة بحملة
السورة لجملة الأخرى مثل الضحى فم شرح وقال بعضهم سورة الفاتحة تضمنت الأقرار البربرية والألقاء اليه وفي الإسالة
والصيانة عن بن البربرية والفرمانية وسورة البقرة تضمنت قرأه الدين وأل عمران مكملة لقصودها البقرة بمنزلة أامة
الدليل على السلم وأل عمران بمنزلة الحواميم عن شيرات الخسوس سورة النساء تضمنت أحكام الانساب التي بين الناس المائدة
سورة القصص وهما الدين انتهى وأما ترتيب الآيات فانه توقيفي بلا شك ولا خلاف أنه من النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما
واجب وحكم لازم فقد كان جبريل يقول لضع آية لذي في موضع كذا وفي حديث أخرجه البيهقي في المدخل والدلائل والحكم
في المستدرک وقال اصبح على شرطها بهذا باب بالنسب كان جبريل يعرض القرآن ففتح الباب وكسر المراء على النبي صلى
الله عليه وسلم أي يستعرضه ما أقره الله وقال مشرق هو ابن الأبعد المذني ما وصله المؤلف في علامات النبوة
عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها عن فاطمة بنت النبي صلى الله عليه وسلم عليها السلام أسرى إلى النبي صلى الله
عليه وسلم أن جبريل يعرضني أي يدارسني ولا يذ كان يعارضني بالقرآن كل سنة أي مرة وأنه ولا يذ من الحواميم في
عارضني هذا العام مرتين ولا يذ ولا أارة بضم الهمزة أي لآفته الأخصر حتى المعارضة مفاعلة من الجاني كان كلامه كان
نارة نيرة أو الآخر يبع وبه قال أحد ثنائصي بن خزيمة بفتح الفاء والهمزة العين الموصلة المثلث المؤذن أو أحد ثنائصي البراهيم
ابن سعد سبكون العين الزهري العوفي أبو إسحاق الزهري عن الزهري عن محمد بن مسلم عن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود
عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال كان النبي في نسخة كان صلى الله عليه وسلم أجد الناس أي سماعهم بالبحر مضب
أجود مضب وكان واجد بالرفع ما يكون في شهر رمضان الف ليلة الأربعة أو الأربعة مضب عليه زيادة ذلك في رمضان ثم لا يذ
من قبله واجد ما يكون في شهر رمضان الأربعة خاصة منه ومضب في شهر رمضان ثم يذ في شهر رمضان ثم يذ في شهر رمضان
كان يلقاه في كل ليلة في شهر رمضان في يسلخ مضب في شهر رمضان كان يلقاه في كل مضب من أقر عليه القرآن وضاب الذي في

الانصار + وقدما الحديث في المناقب + وبه قال احمد ثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي حفص بن غياث قال حدثنا
 الاعمش سليمان بن مهران قال حدثنا شقيق بن سلمة ابو رائل قال خطبنا عبد الله بن مسعود ثبث ابن
 مسعود في رضى الله عنه فقال لا الله لقد احدثت من في اى من في رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعا
 بكر الموحدة وسكنى العجوة ما بين الثلاث الى التسع وسبعين سورة بالوحدة بعد السبعين زادناهم عن عمر بن الخطاب واخذت بيعة
 القرآن عن اصحابه ولم اقف على تغيير المسو المداوية واما قال ابن مسعود ذلك لما امر بالاصحاح ان يغيرت كتب على المصحفين
 العتاق في ساءه ذلك وقال ما فاتك ما احدثت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احدثوا بن ابي اود من طريبي الذي روى اهل
 وغير من ابي اسحاق بن خزيمة مصنف ابن مالك والله لقد علمنا انما جعل الله عليه ولم ان من علمه من كتاب الله
 ووقع عند النساء في طريبي عتبة وابي اود من طريبي انما شهاب كذا هو العتق من ابي اقل في علمه الاستقام من واما انما يخطب
 الا لا يلزم من زيادة الفضل في صفة من صفاته الا فضيلة المظقة والاحلية ككتاب الله لا تستلزم الا علمية للطفة لتولايه
 الى العشرة المبشرة افضل انقلنا قال شقيق ابو رائل بالسند المذكور فجلست في الحلق بكسر الحاء المهملة ونون الهمزة في الرغز ومنطمة
 في الفتح بقصيرها اسرع ما يقولون في قول ابن مسعود هذا في اسعدت اذا ابتدئ بل الدال في علمه يقول غير ذلك مما عايناه في
 ابن مسعود واما قول الذين هم في انهم من ابي اود فليخبروا في ذلك من هم من قول ابن مسعود وانما اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فانه محلي على الذين كرموا ذلك من غير الصابية الذين شاهدتهم شقيق بالرواية + وبه قال احمد ثنا ولا في رجل من بالقراد احمد بن
 كثير روى عبد الله العتيق البجلي قال اخبرنا سفيان الثوري عن الاعمش سليمان بن مهران عن ابي اسحاق عن علقمة بن
 قيس النخعي انه قال كنا بجمص ببلدة من بلاد الشام مشهورة فقرا ابن مسعود عبد الله سنة في سفت فقال رجل
 لم يعرفه الصحابة من حراسه ثم قال ان له من سنان ما حدثنا انزلت قال ابي ابن مسعود ولا في رجل من فخرت ثدا
 على ابن مسعود الله صلى الله عليه وسلم فقال احسنه ووجد ابن مسعود منه من الرجل مع الخبر فقال له انا اجمع ان يكون
 بكتاب الله ولشرب الخمر فخر به الحمد ابي فخره الى من له الولاية فخر به واستند القرب اليه مجاز في قوله كان سببا فيه والخطب
 عن ذلك كان يوجب الحمد بجموعه والراحمه او ان الرجل اعترف بشربها بالاعداد لم يرفع عن عبد الله اسماعيل ان هذا الحديث المتعلق على
 في ذلك روى ابن مسعود الرجل بالراحمه وحده اذ لم يرفع ولم يشهد عليه ومجبت ذلك باق في ان الله تعالى كتاب الحمد بدو في الله
 وقضاه واما انما الرجل كفيفة الاربعه لانه لا اصل النزول الا لله اذا لا اجمع فاقم على ان ابن مسعود ما جمع عليه فيكون في قوله
 احمد ثنا عمر بن حفص قال حدثنا ابي حفص بن غياث قال حدثنا الاعمش سليمان بن مهران عن ابي اسحاق عن علقمة بن
 حواي الجرجع انه قال قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه والله الذي لا اله غيره وسقطت الجملة للذي روى ما انزلت
 سورة من كتاب الله الا انما اعلم ان ابن مسعود لم يولد في المدينة او غيرها ولا انزلت آية من كتاب الله الا انما اعلم في ما انزلت
 في ذلك بعد العلم بالحق عن الكتاب في ما انزلت الا انما اعلم في ما انزلت الا انما اعلم في ما انزلت الا انما اعلم في ما انزلت
 بكتاب الله ببلغه ليكون الموحدة وضم الهمزة والذوق اليه في نسخة وقع الموحدة ونشد بالهمزة مكسوة ولا في رضى الله عنه في ما انزلت
 بلفظه بفتح الموحدة وضم الهمزة مشددة وزيادة في بعد الفتح في نسخة سالته الا انما اعلم في ما انزلت الا انما اعلم في ما انزلت
 ابن سيرين بنيت ان ابن مسعود قال في علمت احدا بلفظه الا انما اعلم في ما انزلت الا انما اعلم في ما انزلت الا انما اعلم في ما انزلت
 السماء كما قاله في الذي كتب واستنبطوا في ذلك الانسان ما فيه من الغيبة قبل الحاجة + وبه قال احمد ثنا حفص بن عمر بن
 غياث قال خطبناهم من في رضى الله عنه في ما انزلت الا انما اعلم في ما انزلت الا انما اعلم في ما انزلت الا انما اعلم في ما انزلت
 قال سألت انس بن مالك رضى الله عنه من جمع القرآن على النبي صلى الله عليه وسلم اربعة كلهم من الانصار ابي بن جعب
 من النصارى ومعاذ بن جبل من النخعي وزيد بن ثابت من النصارى واخبرني سعد بن عبيدة عن ابي اسحاق قيس بن اوس عن ابي

صحة تارة وكفى آخره على القدر بعيد جدا لا سيما مع اعتقاد الخرج والسباق والسبب ما كنا نأبى به بنو فخرية سكار
في حجة مضوية فمكره بنو اي ما كنا نتمسه بوقية فزكاة فبوا وفي الامارة فكانا نشط من عقلا فامرله سيد لحي ولا وادنا
بثلاثين شاة حبلا على الرقية وسقانا البنا فلما رجع الذي تاه قلنا له مستفهم من منة كنت تحسن رقية او
كنت ترقى بفتح الله وكره القاف قال الامار رقيه الايام الكتاب بفتح القاف بغير ضمير قلنا لا اتحد قرا بسكن الحاء
للمسألة بعد ضم شسا في الثلاثين شاة حتى تأتي او نسأل النبي صلى الله عليه وسلم بالشك من المراد من فلما قد منا
للدينة ذكرناه النبي صلى الله عليه وسلم فقال لما كان يذكره انها الحافضة رقية اقسامها الجبل واضرب ليل
ليسهم اي ينصيب ضله تطبيقا لعلومه فان قلت ما مضى الرقية من الفاتحة لجيب بأن الفاتحة تكملها رقية لما اختصت به من
سبيل كذا في رواية لجميع علومه لا شاة على الله تعالى بالافرا بجدته والاضطر له ومثل الهداية منه والاشارة
الى الاقدار العبر عن انعام بنعمه والاشارة الحادويان عاقبة الجاهدين في غير ذلك من الشرايد وبع واليهان الرقيق فاعلم
فيما نقله في الفقه وقال الوصع بفتح الميم بين ما عين به ملة مكاتبة عبد الله للمقدود حد ثنا عبد الوارث بن سعيد مما جله
الاسماعيلي قال حد ثنا هشام بن حسان قال حد ثنا محمد بن سيرين قال حد ثني بالافرا ولا في حد ثنا عبد بن سيرين
عن ابي سعيد الخدري في هذا الحديث ومراة لسياقة الضمير بتدريث من غرضه في السابق + فضل البقرة ولا في رباب
فضل سورة الفحة + وبه قال حد ثنا محمد بن كثير القضا البقرة قال اخبرنا شعبة بن الحجاج عن سليمان بن مهران الاصحاح
عن ابراهيم الخثعي عن عبد الرحمن بن زيد الخثعي عن ابي مسعود عتبة بن عمر البكري رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من قرأ بالآيتين قاله المصالح فان قلت ما هذه الآيات في قوله بالآيتين قلت ذهب بعضهم الى انها آية وقيل
الفضل معنى التبرك فغذى بالباء وعلى هذا تقول آيات السورة ولا تقول قرأت كتابك لزان معنى التبرك قاله السهمي في قوله
قرأ بالآيتين جند البقرة قال المؤلف حد ثنا ولا في روحه بالافرا وفي نسخة ح وحد ثنا ابو يعقوب الفضل بن وكذا في حد ثنا سفيان
ابن عيينة عن منصور بن عمار بن العنبر عن ابراهيم الخثعي عن عبد الرحمن بن زيد الخثعي عن ابي مسعود عتبة بن عمر رضي الله عنه
انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ بالآيتين من آخر سورة البقرة دعاء من الرسل الى اخرها في ليلة فقامت امره
من قيام الليل احيى فقامت القرآن مطلقا او في الشيطان ونشر اود فقامت شرا الانس والجن عن ابي مسعود عن ابي عبد الله عن
عروة بن علف من قرأ آيات البقرة اجز ان عته قيام ليلة وعند العالم وصحبه عن النعمان بن بشير رفعه ان الله كتب كتابا وانزل منه آيات
ختم بها سورة البقرة لا يقر في دار غير هذا الشيطان ثلاث ليل او زاد اربعين من هرمل بن جبير فاقرأها وعلى هذا البناء فقامت
قرآن صلاة ودعاء وقال عثمان بن المهيم بن ابيهم ابو عبد الله البكري الموفد من مواصله الاسماعيلي وابو يعقوب من قرأ في الثمان
ابن المهيم ولم يصح فيه المؤلف بالتحديث ونزع ابن العربي انه منقطع قال حد ثنا عوف بالقاف ابن ابي حنيفة بالهمزة المفتوحة
الاعراب في القبة التجدي عن محمد بن سيرين عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال وكل من رسول الله ولا في الوقت النبي
صلى الله عليه وسلم يحفظ ركعة العظم من رمضان فاما في آيات فجعل يحسن سكون الحاء للمسألة وضم المثناة بقا الحاء
بحرف وحرفي حقا اي باخذ يلقيه من الطعام وكذا ما اخذته اي الذي حثي فقلت له لا امر فخذك الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم ففصل الحديث بنحو ما سبق في الرواية من قوله قال في محتاج على عملا في حلية شديدة قال اغلخت عنه فاجاب
فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة ما فعل سيرك البازجة قال قلت يا رسول الله شكك حاجة شديدة وحيلا لا فرجته فخلت سبيله
امانه قد ذكرك وسيد ففرغت الله سيعود لقرآن رسول الله صلى الله عليه وسلم ابي سيعود فرصدته فجاء يحثو من الطعام فاخذ
فقلت لأكر فخذك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ودعني فاني محتاج وعلى عملا لا اعود فرجته فخلت سبيله
فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة ما فعل سيرك قلت يا رسول الله شكك حاجة شديدة وحيلا لا فرجته
فخلت سبيله قال امانه قد ذكرك وسيعود فرصدته الثالثة فجاء يحثو من الطعام فاخذت

كما عند احمد سمع رجلا يقول خذوا في السعي لانه اخوه لاشه وكما متجاوزين حيزهم بذلك ابن عبد البر كفاية انهم
 نسيه وانه يقول في حق الله احد كل حال لانه يرد حافيا اصبحت ان سعيد جاء الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فذكر ذلك الذي سمعه من الرجل له عليه الصلاة والسلام وكان الرجل الذي جاء وذكروا يتقاربا لهما بشدة ذلك الامام
 اي يستقار ما قيله في العلم لاني التفتيح عند الدار قطي من طريق اصحاب في القطيع من ذلك في هذا الحديث ان اجار ايقم النبي
 واني في الان في حق الله احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انهما السعد ثلث القرآن باعيا
 معانيه لانه احكام واجبار وقيد فذا شملت على الثالث فكانت ثلثا هذا الاختيار واعتبر من انه يلزم منه ان يكون آية
 الكرمي و آخر الحديث على منتهى تلك القرآن ولم يرد ذلك لكونه في العلم القطي انما اشتملت على اسمي من اسماء الله تعالى متعينين
 جميع اوصاف الكمال لم يوجد في غيره من السوء واما الاحد الصمد لانه لا يدل على احدى الذات المقدسة المحسوسة بجميع اوصاف الكمال
 ويذكر ان الاحد يتصور وجوده الخاص الذي لا يتواراه فيه غيره والحمد لله بجميع اوصاف الكمال لانه الذي انشأه سوجه
 فكان يرجع الطلب منه واليه ولا يتم ذلك على وجه التحقيق الا من جميع فضائل الكمال ذلك لا يصح لانه تعالى لما اشتملت
 هذه السورة على معرفة الذات المقدسة كانت بالنسبة الى تمام المعرفة صفات الذات وصفات العمل فلما انتهى وقال فيم أي فذلك
 ثلث القرآن الذي وضعه ابن عقيل فقال لا يجوز ان يكون المعنى كله احس ثلث القرآن واحتج صديقه من قرأ القرآن كله بكل حرب
 عشر حسبات واستدل ابن عبد البر بذلك بقول اصحاب في راحته ليس المراد من في راحته ان كان من قرأ القرآن كله هذا
 لا يستقيم ولو قرأها ما انتهى مرة ثم قال ابن عبد البر على ان في قوله السكوت في هذه المسألة افضل من الكلام فيها واسما انتهى ظاهر
 الاحاديث فان في تفصيل القرآن من قرأ ثلث القرآن كحديث مسلم الذي قد احتجوا به انما قرأ عليهم ثلث القرآن خرج بغيره في حق
 احدهم قال لانها تعدل ثلث القرآن او احدها على قول ذلك التلخيص معناه ان ثلث كان معه به نظره على الثمان من قرأها
 فلا كان من قرأ حصة كاملة وذاد ابو جعفر سكون العبد من فضيلته عن عمر المشركي قاله الدمشقي وقال الذي كان يقرأ
 انه اسماعيل بن ابراهيم المحدث في صورته في القصر بالحداب اما يقرأ بالقرآن في كل الايام في كل يوم من جعفر شيئا وقد وصله السكون
 عن اسماعيل بن الرديني وروى قال حدثنا اسماعيل بن جعفر بن ابي كثير الانصاري الرقي في عن مالك بن انس الامام وسقط في ان
 للاصلي عن عبد الرحمن بن ابي بصيرة عن ابيه عن ابي سعيد الخدري عن ابي عبد الله قال اخبرني بالافواه اخي الذي قتله في
 النعمان ان رجلا قام في زمن النبي صلى الله عليه وسلم بقرآن من السحر في حق الله احد لا يريد عليه ما فلما اصبحت
 اتي رجلا ولا ورا في السحر النبي صلى الله عليه وسلم نحوه أي هو الحديث السابق ولقطه عند الامام فقال له رسول الله ان
 فلا تأثم البلية فيقر من السحر في حق الله احد فساق السورة مرة ودحا لا يزيد عليها وكان الرجل يتألمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 انما لقطه ثلث القرآن حربه قال حدثنا عن حفص قال حدثنا ابي حفص بن غياث قال حدثنا الاعمش سليمان بن وهب
 قال حدثنا ابراهيم الحنفي والضحاك بالضم الحبة والسنة للتملة للتملة عن ابي مناجيل قيل ترجميل المشرك في نفع الميم
 وكذا في الرقي في الفريخ كذا في حق الله واحد ولا ورا في راحته عن ابي ربيعة العسلي في بصر الميم وقع الرأفة نسخة في مشركي بن زيد بن حاتم
 حاتم بن من هذان قال من فقه الميم صحت قاله الفقه وكانه يسيروا في قرآن في حاتم مشركي موضع وهو بالغات انما قاله الفقه
 كلاما عن ابراهيم والضحاك عن ابي سعيد الخدري عن ابي ربيعة العسلي في بصر الميم وقع الرأفة نسخة في مشركي بن زيد بن حاتم
 قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يصح اية العجز احدكم نكس الحميم من يارب يارب يضرب والرهنة فلا
 الا يستفاد في في القاموس والحق بالضم المصعق والفعل كضرب وسبح وهو علم من عواجن ان يقرأ ذلك
 القرآن في ليلة ولا يدرى من الوقت ثلث زيادة الموحدة ولا في در وحده في ليلة فشك ذلك عليهم
 وقالوا اينا يطيق ذلك يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام الله الواحد الصمد ثلث القرآن
 وصعد الاساس في من راية ابي خالد الاحمر عن الاعمش فقال يقرأ قل هو الله احد في ثلث القرآن قاله الفقه

كذلك واية الباب بالمعنى ويعتزل أن يكون روابه كان بعد ما كذا كذا كما جاء أن يكون بعد الله الحمد لله الصمد
 في أوله والوسيلة السوية بهذا الاسم لاشتغالها على الصفتين المذكورتين وقد قيل معنى التثنية غير ما ذكرنا من المبدأ من على ما تضمنته
 من الإخلاص التوحيد كما أن قرأنا القرآن وقال الطيق قل هو الله أحد في معنى لا اله الا الله لوجهين أحدهما انه تعالى حده
 هو الصمد المخرج اليه في جميع الأحوال ولا صد سواه ولو هو سواه صمد للصد بظاهر المعاني ومن ثم كثر رآته وأوقع الصمد
 المعنى حده له وقطعه حمله مستانعة على ما بين الوجهين أن الله هو الأحد في الالهية اذ لو تفرقت عدة كمال ما كان يكون
 بوجه جهاد هو محال واليه الاشتغال لقوله لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وهو باله وهو محال
 البصاوي اليه ومن قوله ولم يكن له كفوا أحد ويحيى أن يكون الحق المسببة لتعديلا للعلامة النامية المثلثة كما به لما قيل على الصمد
 للمعنى الخافي للارفاق المتب المعاني ولا صمد سواه قيل لم كان كذلك أحيا لانه ليس بوجه أحد يجمعه من ذلك ولا مساويا
 فيه ولاد وبه يستدل به وقد اخرج الترمذي عن أبي حسان وأسن من مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا ركب
 تعدل نصف القرآن وقيل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن قل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن أخرج الترمذي ايضا وابن
 أبي شيبة واهو التميمي من طريق سلمة بن وردان عن أبي الكاظم عن الصمد بقوله كل منهما ربع القرآن ادا ركب تعدل ربع القرآن
 وادابن أبي شيبة واهو التميمي واية الكرسي تعدل ربع القرآن قال في المعنى وهو حديث صحيح لصعب سلمه وان حسنه الترمذي
 فخلقه تساهل فيه لغوه في فصائل الاموال وكذا صححه الحكم من حديث أبي حسان في نسخة يان بن المعيرة وهو صحيح
 انتهى واندى القاضي البصاوي في العلامة فقال يحمل أن يقال المقصود الأعظم بالثبات من القرآن بيان المبدأ والمعاد وادابن
 مقتضىة على ذلك العلم مستقلة ببيان أحواله فتعدل نصفه وأما ما جاء من رايه فلا به يستدل على تقرير التوحيد والفقهاء
 وما من أحكام المعاني في حوال المعاد وهذه السورة مشتملة على القسم الاخير اما الكاظمون فتحتويه على القسم الاول هما الذين
 الفكرة عن الشرك اثبات للتوحيد بكون كل واحد منهما كانه ربع وان قلت هذا هو المعاد على التسمية في الثواب على القدر
 المنصوص عليه احبب أنه منهم من ذلك لهم فصل ادا ركب تعدل على سورة الاخلاص القول الجامع به ما ذكره الشيخ التوفيق
 رحمه الله من قوله من أن يتكلم هذا السلك مبالغ علمنا بتعقد وتعقد أن بيان ذلك على الحقيقة اما يتلوه من قبل رسول صلى
 الله وسلامه عليه فانه هو الذي ينتمى اليه في معرفته صفات الاشياء واكتشف عن حقائق العلوم بآمال العقل الذي هو نصيب
 وحكم حوله على مقدار فهمه ما هو وان سلم من الحلال فالمراد لا يعنى من جهة من الاحتفال بقوله الطيبى في شرح السكاهة قال المصنف
 ابو عبد الله محمد بن يوسف بن مطهر صالح سمعت ابا جعفر محمد بن بابي حاتم بكاء الممثلة والعممة وذاق ابي عبد الله
 محمد بن اسحاق الصديقي ما كانه الذي كان يكتب له قال ابو عبد الله الهاماني عن ابي ابراهيم السعدي عن ابي سعيد مرسل
 اى مقطوع وعن الضعفاء المشرك في منعهم المشرك وكسر الراء لاني رقا لي بنين وقد اختلف فيه النحاة فاستند
 بطاهر أن المؤلف كان يظن على المقطع لفظ المرسل وعلى المقصود لفظ المسند للتشابه والاستعمال أن المرسل ما نصيبه الناقص
 الى النبي صلى الله عليه وسلم والمسند ما نصيبه الصحابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فترط أن يكون ظاهر الاسناد اليه الاتصال
 ومن قال الترمذي الى آخر قوله ابي عبد الله لاني مر سقط لغوه قال ابو عبد الله الى آخره باب فضل المعوذات ذكرها الواثق
 لفظا بالاولاد ربه وانه قال حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي قال اخبرني انا مالك الامام الاعظم عن ابن شهاب الزهري
 عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا استلقى اى مرض يفر على
 نفسه بالمعوذات الثلاث الاخلاص الفلق والناس في حديث ابي حيان رحمه الله واحد فيعيلهم من واطنى على الاول لما
 استلمت عليه من صفة الرب تعالى وحسن الاستعداد به في النامية مالحق فاستأذنا العام في قوله من شئ ما حلق ثم نبى المعطى في
 قوله ومن شئ ما حلق لان استأذنت الترتيب اكثر والفرقة زهية أصعب ووصف الاستعداد به في النامية بالرب ثم الملك ثم المبدأ
 واصفا بالالناس وكثرة وحسن المستعداد به بالوسوس من الحمة والناس فكانه فكل كما قال الرب محسنه

ويستكثر من الزمارة التي سبب بقاها قاله النعماني قال الطبرقي يريد ان اقرأ لفظه امره بطلب للقرابة في الحال ومعناه تخفيض
 وطلب للاستزادة في الزمان الماضي اي خلافت وكافه صلى الله عليه وسلم استخفى تلك الحالة العجيبة للسنان فأمره بتخفيض عليه
 والليل حتى ان المرء من الاموال استزادة وطلب وام القرابة والنهي عن قطعها قوله قال فاشفقتم اي خفت يا رسول الله
 الخ من على الزمارة ان قطع الفرس اي يحمي وكان من هذا اي لا يفرق رأسه فخرقت وبلاصيح واخرقت عليه
 فخرقت رأسه الى السماء فاذا مثل الظلة فيقيم الظلة العجيبة وتشد للام قال ابن بطال في السجدة كانت فيها الملائكة ومعها
 السكينة فانما تنزل ابدان الملائكة فيها في لحظة امثال المصالح وفي رواية ابراهيم بن سعد امثال السراج فخرجت بالحاء
 بالجم كذا جميعهم قال ابن ماجة وصوابه فخرجت بالعين حتى لا راحها وعند ابن عبيد عرجت الى السماء حتى راحها قال عليه الصلاة
 والسلام وتذكر اي مرادك قال الفاضل تلك الملائكة دنت اي قربت لصوتك وكان سيد حسن العتيق وفي رواية اخرى
 اي اوجب عن يزيد بن الهاد عند الامام علي اذا اسد فداوت بيت من زمامين آل اود فقيه امارة الى الباعث على استماع الملائكة
 لقوامه ولو قرأت اي دومت على امرتك لا أصبحت اي الملائكة ينظر الناس اليها لا تتولى لانستروهم عنده
 ابن عبيد بن واية ابن ابي ليلى عن اسيد بن الربيع قال ابن الهاد فداوت صلة ابراهيم عن ابن بكير بن خلاد عن احمد بن ابراهيم
 ابن سلمان عن يحيى بن بكير عن الليث عن ابن الهاد وحديثي بلا فداوت هذا الحديث الساني عبد الله بن حجاب بفتح الحاء العجيبة
 وتشد يد المودة الا ان ولي بن حدي بن الحارث عن ابي سعيد الخدري عن ابي سعيد بن حضير واسماء الممثلة والفضة
 للبيعة وهذا من اصول الاعتماد عليه قال في الفقه ورجاء عن الليث فيه اسناد ثالث اخرجه الشافعي من طريق شبيب بن الليث
 وداود بن منصور كلاهما عن الليث عن خالد بن يزيد عن يحيى بن عبيد بن ابي خلاد عن يزيد بن الهاد باسناد وهذا الساني فقه باب
 من قال لم يترك النبي صلى الله عليه وسلم الامام جعه الصحابة من القمان بين الد فتين بفتح الد والفاء المشددة
 اي اللوحين ولم يفتح منه شيء بل هاب جملته ولم يكتب منه شيئا خلافا لما ذكره الروافض لتقصير دعواهم الباطلة ان النبي صلى
 امامة علي بن ابي طالب واستحقاقه للخلافة كان تابعا عند موت النبي صلى الله عليه وسلم في القرآن فلهما وبه واحدنا
 قتيبة بن سعيد ابو هاشمنا احدثنا اسفيان بن عيينة عن عبد العزيز بن فجع بنهم الزمارة وقع الفاء الاسدي الملقى آه
 قال دخلت انا وشداد بن مرقع بفتح السين العجيبة وتشد بالذال الاولى الممثلة ومعل بفتح الميم وسكون العين المهملة
 وكذا القمان الاسدي الكوفي الدابي اكبر علي ابن عباس رضي الله عنه وعنه ابيه فقال له شداد بن مرقع مستندانه
 ترك النبي صلى الله عليه وسلم دعوته من شيء زاد الامام علي بن ابي طالب قال ابن عباس بمجاله ما ترك الامام علي
 الدينين ولا سما علي اللوحين بل دل الدنين اي لم يدع من القمان ما يتلى قال ابن فجع ودخلنا على محمد بن الحنفية
 فسالنا عن ذلك ايضا فقال ما ترك عليه الصلاة والسلام الامام علي بن ابي طالب في ذلك فحين والريد علي هذا حديث علي الساني في علم
 ما عندنا لا لكتاباته وما في هذه العجيبة لانه اراد الاحكام التي كتبها عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينف اي عندها شيئا اخر من الاحكام
 لم يكن لهم ما يفرق بين علي بن ابي طالب والحنفية وادع علي ما يتبع بالحق في القمان من امامة علي واسد اللوحين فصرحه الله على بطال من هيب
 لما مضى بصحابي الحنفية احد اتهمهم في دعواهم وروى علي بن ابي طالب عن ابن جهم واشد الناس له لرواها في كتابي ما ادعي وكان
 الناس بالاطلاع عليه ولما معهم كتاباته فلهذا من اختلف ما ادق فظروا لعلنا شادته ووجه الله وايانا باب فضل القرآن
 على سائر الكلام هذه الترجمة كما شبه عليه في الفقه فلهذا صرح في الترجمة في حاله ثقات الاعطية التي في ابن
 سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرب عز وجل من شغله القرآن عن ذكر ربي ومسألتي اعطيته افضل من
 اصغر السائكر فضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه اي من شغله القرآن عن الذكر المسأل لعل الذين ليسوا بالكلية
 والادب عليه التدبيل بقوله وفضل كلام الله الخ وقال المظهر في ينبغي ان لا ينزل القاري انه اذا لم يطلب ربه في شغله لا يعطيه اكل
 الاعطائه من كان لله كان لله له وعلى المعارف ابي عبد الله بن خنيس قدس الله عن شغل القرآن العظام من جبابرة من امامة علي

ففتنكم من جهنم إلى الذي تشرطه لكم قالوا لا لم تنقصنا من إيماننا وألا فذاك بولان ذلك بل لا مفضل في الوتة
من شئت + ومطابقته هذا المحدث من جهة تنق فصل هذه الأمة على غير ما من الأمم وتكون الفضل لها ما أنت من فصل
كتا ملة الذي أمرت بالعلو به وهذا الحديث سري من باب أدرك وكعة من العصر كتاب الصلاة + باب الوصاة بالبعد
قصاد وللذين روى الكشي يميني الوصية بالتمسك بالسنن من كتاب الصلاة + باب الوصاة بالبعد
بني أذن الفرياني قال حدثنا مالك بن مغول عن كسار بن سكون الغني الحجة وعبد الوارث للفرجة لأم الجليل قال حدثنا الحجة
بن عمر بكسر الهمزة يوزن الفاعل الياء بالفتحة والميم والأسألت عبد الله بن أبي وفي صفة المهمة والفاء بينهما ولو سكتة
علية أوصى عبد الله بن سكون الوارث التي صلى الله عليه وسلم بالأمانة لأحد أو بالمال فقال لا لم يوص قال
طلحة فقلت كيف كتب نعم الكفاف على الناس الوصية في قوله تعالى كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا
الوصية أمرهم بها ولم يوص صلى الله عليه وسلم قال ابن أبي أوفى أوصى عليه الصلاة والسلام بكتاب الله أي
بالتمسك به والعمل بمقتضاه وحفظه حسا ومقضى فيهم ويصلح لأبنا فزبه إلى الرض العدو ويبدأهم على تلذذه وتعلمه
ونعيله وهو حديث قد مر في الوصايا + باب من لم يتغن أي يستغن بالقرآن قوله تعالى أولم يكفهم آية
أن أنزلنا عليك الكتاب القرآن العظيم الذي فيه خبر ما قبلهم وما بعدهم وأمرهم ما بينهم بين علمهم في
ما كانوا زمانا ولا يزال معهم آية قائمة لا يورث قال أحد من وكيع أي يستغنى به عن إيمان الأمم للأصية بليس المراء
والاستغناء في الآخرة الاستغناء الذي هو من الألف والهمزة الطبري وعبد الوارث العتيق من طريف عمر بن عباس رضي
قال أحياه ناس من المسلمين بكتب قد كتبت إياها بعض ما سمع من البرجود فقال النبي صلى الله عليه وسلم كفى بكم ضلالة أريد
بعض أحاجيهم بينهم إلى ما قبله به غيره في الغد يم فقلت أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب الذي وفي كثر لعله هذه الآية
للمعجزة إشارة إلى أن معنى التقوى الاستغناء وسقطت على علمهم ففترى روى الكشي يميني + وبه قال أحدنا يحيى بن بكير
الوجهة قال حدثني بالازد الليث بن سعد الإمام عن عقيل بنهم العبد ابن جاله عن ابن شهاب محمد بن مسلمة بن جعفر
أنه قال أخبرني بالازد أبو سلمة بن عبد الرحمن بن جوف عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول لا رسول لله
صلى الله عليه وسلم لم يأت من الله نفع المجعة لم يمتنع لشئ بالشئ المجعة ما أذن لكس المجعة ما استمع أي ما استعمله
لنبي صلى الله عليه وسلم ولم يتغن بالقرآن بحسب حوته وما يستعمل ولا في الركن أن يتغن بالقرآن لا الموت للنبي يتغن
قال صاحب له أو لأبي سلمة بن زيد قوله يتغن به والصاحب الذي هو عبد الحميد بن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب
كما فيه الزهري عن ابن شهاب في هذا الحديث في آخره من ابن أبي أوفى محمد بن يحيى الديلمي في الزهري + وحديث الدارقطني
الطبري أصاب النبي جرد + وبه قال أحدنا علي بن عبد الله الديلمي قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري محمد بن مسلمة
عن أبي سلمة بن عبد الرحمن سقفة لفظا عن هذا الرجل يعني روى في هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال ما أذن لكس المجعة وبعد التفتة السائلة هريرة ولا روى الكشي يميني لم يمتنع ما أذن للنبي صلى الله عليه وسلم
وسلم زيادة لأم ولا روى الكشي يميني لم يمتنع ما أذن للنبي صلى الله عليه وسلم زيادة لأم ولا روى الكشي يميني لم يمتنع ما أذن للنبي صلى الله عليه وسلم
وهم من ثلها للعهود وروى عن المراء بقبض الله عليه وسلم وسره على لك تعقيله المعنى فقال أحد الذين كرم على الوجه الذي
في الألف واللام أن تكون للمحدث حصصا في المهر وعلى ما ذكره فيفسد المعنى لأنه يكون على جهة الضيق لم يأت الله لنبي من الألف
ما أذن لحسن السبي وهذا ما سادته في أنقص الاعتراض ما به انما شره على رواية الألف وهي ما أذن للنبي يستغنى
زائد مهمته ولا فساد فيه انتهى ومنتهى التصلية لابي الوقت وقوله ادب بفتح الهمزة وكسر الالف المجعة في الماضي وكذا في الماضي
منزك بن الاطلاق والاستماع قول اذمت أدن المراء قال دفت الطلاق والمصدا بكسرهم سكون أدن الاستماع في الماضي
فتن أي استمع كما سادته لفتون أي أن يتغن بالقرآن وسقط لفظ أن عند أي نفيم من جهة آخره روى ابن الجهمي في الألف

وهم من الزيادة لزمانهم بالمعنى من المنت السواء وقع في الخطر لان محذور كان ماسات أن يكون من الذين تكلموا به
وسكن اللدال معى الناحية والاختلاف وليس واحدوا ما هو من الادب يقتضيه حتى الاستماع وللإجابة هاهنا المتبرية انفسهم
والكرامة لاحقيقة التي هي أن عمل السمع باده الى حجة من بعده ادهى عمل السمع تعالى في الملة ثم ذلك على الايمان في الاستماع
الى عبيد بالسداد السابق تفسيره في قوله يعنى يستغنى به عن غيره من الكتب السابقة لولاي الكثرة في الدنيا وارضى ذلك
البرص في نفسه وقال العاصم في كلام العرب واقع يقول ان سق من قول ابن عمر في معنى وقيل للمادية المعنى المعصية وهو على
وهو الساعاة لا المحسين الذي هو ضد الفخران لم لا يحصل صخرة ملازمة القرآن وقال المروزي معناه عند السلف
والجواهر والآراء العلماء تحسب الصورة انتهى وفي قوله في الردية السابقة وقال ما حاصله بجمعه به قال الطبري لا يجمعه
معية لقوله يعنى القرآن علم بكل المص على خلاف البيان لذلك يعنى بالقرآن الاله الا ان يبين لقوله ما ادرك لستى أى
صورته فكيف يعمل على حسن الصورة على الاستماع يعنى الاستعداد وميض الحديث المروى بلفظ ما ادرك لستى حسن الصورة بالقرآن
بجمعه به قال السافعي ولو كان معنى القرآن على الاستعداد لقال يستغنى بتحسين المعنى هو يعنى بلفظه نعمهم فقال ان
صديق للملازمة نظر الحائض أن معنى استغنى ووضح نعمهم نعمته كما هو واستغنى بلفظه صلى الله عليه وسلم في العمل
ووجله نظما اقتضا وتفعلا للاصلاح في هذا المصداق معنى استغنى نعمهم بلفظه عن النعم التي هي الزيادة من النعم
قال في القصر ولم اجد ما يحل في مصداق المروى وكما هو أصله لا يخرج ما انتهى الى قوله الادراج من غير قطع والتعريف به
وتفسيره كقولهم وقال ابن الاثير في الزيادة الملاءمة بالمتن السلف به كما يستدل أهل الطب بالعلم والخلق عليه نعمهم
انه يعمل عند الحكماء بعد السداد وقيل للملاءمة نعمهم به كحديث ابن ابي اود والخواص عن ابن مريه حسن التبعم القرآن قال
الطبري والدم لا يكون الا بالقرآن احسنه الفارسي وطرب بلفظه لو كان معناه الاستعداد لما كان للدم الصبر ولا للدم الصبر
معنى انتهى ويكنى كناية عن الصبر كمنع من الملاءمة بلفظه وخراته يحسن به صوته حائل به من على طرفي القرين مستغنى
عن عيادة طالبه عن النفس بآياته على المدد وما صاحب تحسب الصورة وحكم القرينة بالاحسان تأتي قربا ان سادته تعالى باب
اعتبار صاحب القرآن أى متى حل به من بهمة القرآن من بهر ان يتجلى له به وبه فاحذرنا ان يكون الحكماء على ما قال
اخبرنا شبيب خراساني جمعا عن الزهري عن حماد بن مسلم بن سنان انه قال اخبرني بالادب سالم بن عبد الله بن ابي
عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تحسدوا ولا تحسبوا
في شيء الا على وجه اثنين اي حصتين احدهما رجل اي حصة رجل انا الله اكسب اي القرآن وقام به به
ولا انا الله ليس اي سادته وراه او يعنى في مستحبه به انا الله والقرآن ما هو رجل اي حصة رجل اعطاه الله مالا
فلم يتصدق به على الخلق انا الله ليس اي انا الله النعم اي ما مائة ماسات انا الله الهارها وحده في الدار ليجازي قوله
لانه يتحصلا لانه من الحسد ان كانت حصة محظوظة وانما حصة به لما يتحصن مصلحة في الدين قالوا في تمام وملائمة
والله ما من عاصد وكان حصة الكذب ليعنى فانما هي فوق آله اللذات وقال في شرح المشكاة است الحسد لا لانه المبالغة
تحصيل النعمتين الخطيرتين يعني وحصلتا هذه الطريقتين للدين يعنى اي يفتري ويتعمد في تحصيله ككثير ما يفتري القدر
لا سيما وكل واحد من الحصلتين بلغت مائة لا صدق فهو لولا اعتقادي امرى يقع من الحسد لكل مكان به وبه فاحذرنا
على ابن ابراهيم بن عبد الصمد اليشكري في الواسطي او هو على ابن الحسين بن ابراهيم بن اسكان نسبة الى جده ابو
على بن عبد الله بن ابراهيم ولا يقل قول الاكبر الثاني يرمي به ابن حنبل في الثالث في الدار فلفظ دار بهمة قال حاتم
روح بفتح الهم وبعد الى الواسطية حله مملعة ابن حنبل في حصة من الحسد عن سليمان بن عبد الله
انه قال سمعت خذوان المصالح الساماني عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا تحسدوا ولا تحسبوا في شيء الا في حصتين اثنين حصة رجل حصة حله الله القرآن فيكون قوله انا الله

واحدته فانه سورة الفتح زاد للمؤمن طريق مسلم بن ابي يعقوب عن شعبة في تفسيره فجمع فيها اى حد ثلثون القراءة وفى
من طريق اخرى كويت ترجميه قال **اذا كانت مائة** و اراد المؤمن بقراءة الفاتحة كما قيل الروى على من كان القراءة على الدابة الشقولة عن بعض
فيما نقلها ابن ابي داود صاحب باب تعليم الصبي القرآن لانه ادعى الى ثبوته وروى عن عبد كاهل التعلیم الصغیر انشأ في الحزب وقال بعضهم
ما ذكره ابن الجوزي في تنبيه الغرير باسم الحسن **لما انقضت الحاقق منها اعتدلت** * واليمين اذا اوقست له للشب
قد ينفع الاصل كذا في مؤلف * وليس ينفع في ذى الشبهة الاصل **وعند ابن سعد** باسناد صحيح ان ابن عباس قال سئل
عن التفسير قال حفظ القرآن وانا صغير حتى تقدمت لى لوى ان سفيان بن عيينة حفظ القرآن وهو ابن اربع سنين ودرجته
كراهية تعليم الصبي القرآن عن سعد بن جبر وراهم اتفق من جهة حصول اللال له والحق ان ذلك يختلف باختلاف الأشخاص
وبه قال حدثني بالازداد ولا يدرى حديثا موسى بن اسماعيل المتفرقة قال حدثنا ابي حنيفة الوصيف بن عبد الله الشكري
عن ابي البشر بكبر الحدة وسكن للبحر جمع في ابي حنيفة يابو الشكري عن سمع بن جبر قال ان الذي يدرى عنه
المفصل بفهم الصغار المهمة للشدة التي كثرت فصوله من السور فهو من الجرح الى آخر القرآن على الصغیر من عشرة اقل هو الحكم
الذي ليس ينفع قال سعيد بن جبر قال ابن عباس روى الله عنهما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابن عشرين
وقد قرأت الحكم واستكمل القاضى عياض وانا ابن عشرة بامر في الصلاة من حبه آخر انه كان في حجة الوديع فانه الاختلاف
وعنه أنه كان عند وفاة النبي اربع عشرة سنة وقال الفلاس ابن ثلاث عشرة وعندها سمعني اربع عشرة سنة وكنت الشافعي من
عشرة وعنده الباقى ايضا عنه أنه قال قرأت الحكم على عهد رسول الله عليه وسلم وانا ابن شتى عشرة وتاجب عياض بالحتم ان يكون
قوله وانا ابن عشرين سنة راجع الى حفظ القرآن كالمعروف في السنة والتقدم في النبي صلى الله عليه وسلم وقد جمعت الحكم
وانا ابن عشرين سنة فبها فقد يعرف تأخير تعقبه العيني بأن الجليلين يعني قوله وانا ابن عشرين سنة
وقوله وقد قرأت الحكم وقصا حالين والحال قيد فكيف يقال فيه تقديم وتأخير انتهى والجواب في الفقه ان يمكن الجمع
بين مختلف المراتب بأنه كذا حينئذ وفاة النبوية ابن ثلاث عشرة ودخل في التبعدها من قال خمس عشرة حكم الكسرة
ومن قال ثلاث عشرة ألقى الكسرة التي بعدها ومن قال عشرة ألقى الكسرة اصلا انتهى وتعقبه العيني فقال لا كسرة على
يجهز ولا يلحق كان الكسرة على ابي عبيد * أصم وهو المذموم لا يمكن أن ينطق به الا بالجزئية كجزء من أحد عشر ومن سبعة
وحشرين * ومنطق وهو على اربعة احكام ومنه وروى النصف على العشرة الكسرة التسعة ومثل ذلك ثلاثة احكام في ثمانية
اشباع وكرب وهو الذي يركب بالواو والفاء كصفت ونكت وربع وسبع ومضاف كصفت عشرة ونكت سبع ومن سبع
وقد يتركب من المنطق والكم كصفت جزء من أحد عشر الظاهر ان الصواب مع الداودي أن رواية الباب وهو
انتهى والجواب في الاستقاض بأن المراد بحجر الكسرة العتاة في عبارة اهل الحديث ما زاد على الستة من الشهر وما زاد
على عقد العشرة وغيرهما من الستين فلما اريد العيني هذا الاصطلاح جزم لحسنه في الاعتناء الى تفسير الكسرة في
اصطلاح اهل الحساب على مقتضى تسليم ما سوى كلام الداودي من أن رواية عشر سنين وهم فاذ ابو صفيح
في بقية الاختلافات انتهى وروى به قال حدثنا وكابي الوقت حديثي بالازداد يعقوب بن ابراهيم بن كثير الذي روى في
الغداة الحافظة حديثا كحديثهم فيهم المأخوذ في العمدة ابن شيراز عن عظيم ابي معاوية السلمي الى ابو سفيان
حافظ بغداد قال اخبرنا ابي بشير حفيظ بن ابي حنيفة عن سعيد بن جبر عن عياض رضى الله عنهم
انه قال جمعت الحكم الذي ليس ينفع في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن جبر
فقلت له لا ابن عباس وما الحكم قال الفصل السور التي كثرت فصولها وفي الرواية الاولى ان تفسير المفصل
بالحكم من كلام ابن جبر قال الحافظ ابن حجر هو الذي علم ان تفسير قوله في الرواية الاخرى فقلت له مما الحكم لسعيد بن جبر
قلت هو ابي بشير قال ما يتبادر ان تفسير ابن عباس فاعلمت سعيد بن جبر انتهى تعقبه العيني فقال هذا نصرت واه لا

[illegible]

سيد المديني صلى الله عليه وآله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول يخرج في يوم قيم حمر من صلاتهم يسكن
 نيران مع صلاتهم وصبا منكم مع صباهم وعكلكم مع عكلكم من صبا العام على العام ويقرا القرآن
 اجاز خارجهم اي لا يفرقهم ولا ينفقون عانته منه او لا ينفقون لادتهم في حلة الكمل الطب الى الله تعالى
 يفرق من الدين اي الاسلام وله يتسك من كمل الحواج او الملاء طاعة الامام فلا تخافه فكذلكهم كما امرت السهم
 امة منه من قيم من الدين بالسهم الذي يصيد الصيدية حل فيه ويخرج منه والحال انه لسهم من وجه من حلة قوا الراي
 لاصل من صبا الصيدية في نظر الراي في الفصل الذي هو صبا السهم حل فيه يشاء من اير الصيدية ما روي فلا يري
 طه شيئا وينظر في القبح كمل القاف السهم قل ان يراش ويترك سهمه او ما من الرئيس الفصل حل يري في الثغور الراي
 به شيئا وينظر في الركنين الذي على السهم فلا يري به شيئا ويترامى في حق الحية والعوقية والراي يسكن الراي
 في القن وهو من الزوم حل فيه شئ من اير الصيدية على السهم المرمي حيث لم يتعل به شئ ولم يظهر أثره فيه وكذلك
 يراهم لا يحصل لهم منها فائدة وهذا الحديث قد مر في علامات السقي اعداءه وانه قال احد ثناء مسدد بالسيف للمسلمين
 مسدد واحد ثناء يحيى بن سعيد القطان عن شعبة بن الحجاج عن قتادة بن عامر عن انس بن مالك عن ابي موسى
 يسري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اني من الذي يقرا القرآن ويعمل به كالاربع اجزاء
 من ربي نعم طمها طيب يرحمها طيب قال المظفر قال من الذي يقرا القرآن حكما من حيب الامان في قلبه ناست طيب
 الطاهر من حيث انه قرا القرآن يستريح الناس بصره ويأمنون بالاستماع اليه ويعلمون به مثل الاربعة يستريح الناس
 بريحها والمثني من الذي لا يقرا القرآن يعمل به كالتمتع بالنساء العونية وسكون المم ويعطف على ابيه الا على يقرا
 طمها طيب الاربع لها ومن المماثل الذي يقرا القرآن كمال رحبانه ورحيمها طيب طعمها صرا ومن المماثل الذي لا يقرا
 القرآن كمال حطة طعمها صرا وخسيت نالتك من الراي ورحيمها صرا كمال رحبانه او هذا واستشكل من حيث الملاء
 من اوصاف الطوم وكشف بوصف الملاء واحب ان يحكم الملاء كان طعمها استقر له وصف للملاء وقال الملاء في المقصود من اعداءه
 وهو ما عدم السمع لاه ولا لاهوا انتهى في الحديث فصلة تاريخ القرآن وان المقصود من الملاء العلي كمال عليه زيادة ويعلم في
 رده مسرة للماء من الرأية التي لم يقل بها وعلم به وهذا الحديث سخر باب فصل القرآن على سائر الكلام . هذا راجع بالتدريج
 افرا والقرآن ما اختلفت ما اختلفت قلوبكم ولا في رعليه قلوبكم . وانه قال حدثنا ابو النعمان محمد بن الفضل السني
 قال حدثنا حماد بن ابراهيم بن عبد الملك بن حبيب الجوفي في نفع الحكم وكان ابو عبد الله جالس في مجلسه عن جندب
 عبد الله رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال اقرأوا القرآن ما اختلفت قلوبكم عليه فاذا
 اختلفتم فيهم معانيه فقولوا في اعننه لئلا يتأذى لكم للاسلاف الى الشجرة حمله القاصم عن ابي هريرة السبيعي عن رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم المسكاة يعني اقراوه على ساطع مسك وحواطم مجموعة فاد حصل لكم سلاله وقرق القلوب ثلثوه فانه اعظم من اربعة اشد
 من يومين القلب يقال فام بالامراء احديهم ودام عليه وقام على الامراء ثلثه وتجاوز . وانه قال حدثنا عمر بن علي بن ابي حمزة عن
 سفيان بن ابي عبد الرحمن بن ميمون قال حدثنا سلام بن ابي مطيع بسند الام عن ابي عمير ان عبد الملك الجوفي في نفع
 لحكم وسكون الراي عن جندب رضي الله عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اقرأوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم
 لفرقة الظرفي لفظه عليه فاد اختلفتم في مواضعه وسقط لاني لوق دام عساك لفظه ويحتمل كمال النعمان عن رسول الله
 رادوا والراي الا لا ولا على اهل عليه وقاد اليه فاد وقع للاسلاف أي أو من عارض سمة يفتي لاسنة لادمة الى الابد كذا كان
 له راد وعساك المالحكم الموح للالة واعرض عن المساهة المؤدى الى العارة قال هو كقول صلى الله عليه وسلم فاد ارايت الدين
 يسون للمساهة منه فاحذرهم قال ابن الجوزي كان اختلاف الصحابة يقع في القرآن والآل واللغات وأمره بالقيام على اختلاف
 تلاصدا أحد من ما يقرأه الاخرين كان حلالا لما اراد الله فابعد أي تابعه أي تابع سلام بن ابي مطيع الحساوت بن

